انا قاسم واللہ یعطی

الحمد للہ النبی وفقنا لطبع کتاب جلیل المسمی

کوثر النبی

مع

مناظرة الجلی فی علوم الجمیع

للعالم الکبیر فی الشان النظیر والعلوم الدینیة العلامة عبد العزیز فرہاروی رحمۃ اللہ علیہ

باہتمام

فضل الدین ابو غضنفر ڈیروی و عبد البر محمد قاسم الملتانی

ناشر مکتبہ قاسمیہ نزد سول ہسپتال چوک فوارہ ملتان شہر

قیمت ۴ روپے

فہرس المسائل المہمّۃ

[illegible]ع الاوّل ـــ مِن ـــ کوثرُ النّبیّ

تبلیغی صفحہ

کائنات اور اسلام

از قلم ــــــ عبدالرحمٰن محمد قاسم

عرش سے فرش، مشرق سے مغرب، جنوب سے شمال تک یہ تمام کائنات ایک سلطنت ہے۔ اس کے اعلیٰ حکمران کا نام اَللّٰہُ جو رب العٰلمین احکم الحاکمین ہے۔ اس کے آخری خلیفہ کا نام مُحَمَّدٌ صلی اللہ علیہ وسلم جو رحمت للعٰلمین خاتم النبیین ہے اس کے اوّلین خدام کا نام حضرت ابوبکرؓ عمرؓ عثمانؓ علیؓ وغیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں۔ اس سلطنت کے دستور کا نام قرآن مجید اور اس کی شرح کا نام حدیث محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ اور اس دستور کے ظاہرًا و باطنًا عاملین حضرات کا نام اولیاء کرام ہوتا ہے اس دستور کے صحیح اشاعت کنندگان حضرات کو علماء حق کہتے ہیں۔ اور قرآن و حدیث کو دستورِ اسلام مان کر اس پر عمل کرنے والے کو مسلمان کہتے ہیں۔ مسلمان کا ایمان ہے کہ سیدنا ابوالقاسم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ مخصوص انسانوں کے لئے نہ مخصوص زمانہ کے لیے مبعوث کئے گئے۔ بلکہ آپ عالم انسان کی اصلاح اور دستور اسلامی (قرآن وحدیث رسول اللہ) کو قائم کرنے کیلئے تشریف لائے۔ جیسا کہ قرآن مجید کا کھلا اعلان ہے۔ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتّٰى يُحَكِّمُوْكَ (پارہ ۵ دوسرا پاؤ) یعنی رب محمد کی قسم جو حکم محمد رسول اللہ پر نہ چلے وہ مومن ہی نہیں۔ معلوم ہوا کہ کسی کو اللہ کے ملک میں خود مختار حاکم بننے کا حق نہیں اور نہ کوئی اہل ہے اور انبیاء کرام کا اتباع اسلامی احکام کی فرمانبرداری شیخ کامل کی بیعت کرنا فی الحقیقت اللہ تعالیٰ کی غلامی ہے۔ کیونکہ وہ خود مختار حاکم نہیں ہوتے۔ بلکہ وہ محکوم الٰہی ہیں۔ بہر حال اسلام میں کوئی بندہ کسی بندے کا غلام نہیں بلکہ وہ بمثل ذات کا غلام ہے اور ہر ملک سے آزاد ہے

غلامی کے معنی

بیشک کائنات کا ہر ایک ذرہ حضرت انسان کے استعمال کیلئے پیدا فرمایا۔ لیکن استعمال انسان کے اختیار میں نہیں کیونکہ وہ کسی شے کا مالک نہیں اور ملکِ غیر کو بلا اجازت استعمال کرنا جائز نہیں۔ بلکہ اسی کا نام حرام ہے۔ لہٰذا مسلمان کے صحیح معنے یہ ہوئے کہ وہ بلا اجازت مالک حقیقی کوئی حرکت نہ کرے۔

حضرتِ انسان کائنات کے ذرہ ذرہ کا سراپا محتاج ہے۔ اسی لئے مالک الملک نے الحمد سے والناس تک نازل فرما کر عدم سے وجود تک، پیدائش سے موت تک، مفلسی سے امارت تک، غلامی سے سلطنت تک کے قواعد و احکام سے آگاہ کر دیا۔ غرضیکہ قرآن شریف تمام شعبہ ہائے زندگی کے لئے ایک مکمل ضابطہ ہے۔ اسمیں دستور مملکت کے اصول اور قانون کے تمام انواع و اصناف بھی ہیں۔ اصلاح اعمال و اخلاق کے لئے ہدایتیں، عبادت گذاری کے طریقے بھی ہیں۔ نجوم ثوابت و سیارات اور اصولِ طب کے متعلق اہم معلومات بھی ہیں۔ اور تاریخ اقوام و ملل بھی ہیں۔ تمدن و معاشرت کے بہترین اصول بھی اخلوت و جلوت کے آداب بھی ہیں اور تمام ارواح و عالمِ عناصر کی پیدائش بھی ہے ــــ بیان مذکورہ سے ثابت ہوا کہ دنیا کیلئے مکمل اور بے مثل دستور صرف قرآن شریف ہے جس نے گوشہ گوشہ حکمرانی کی اور محکوم الٰہی (مسلمان) وہ ہے جو سوائے غور و فکر کے احکم الحاکمین کے ہر حکم کو تسلیم کرتے ہوئے عمل کرے، تاکہ یوم عدالتِ الٰہی (قیامت) میں کامیاب ہو۔ آمین ثم آمین

(صدیقیہ پریس ملتان شہر)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اصح الحدیث ثناؤک واصدق الرواۃ انبیاؤک علیہم الصلوۃ بلانہایۃ والتحیۃ والسلام بلاغایۃ سیما افضلہم و اقربہم الیک وآلہ وصحبہ المکرمین لدیک اما بعد فہذا کوثر النبی وزلال حوضہ الروی اطیب من المسک الاذفر واحلی من العسل والسکر اعدہ لیوم الحساب وارجو منہ جزیل الثواب والی اللہ المشتکی من المعاصرین ومن علمائہم المتعجبین القاصرین اتخذوا علم الحدیث ظہریا ونبذوا التخریج نسیا منسیا فاوعظہم الجہم بالاکاذیب واعلمہم اکذبہم فی الترغیب والترہیب ولیس ہذا اول قارورۃ کسرت فی الاسلام بل ہذہ الشنیعۃ متقادمۃ من سالف الایام فان الا بالسنۃ افسدوا ابالوضع والتذویر فانخدع بہم مدونوا الموضوعات والتغیر لم یزل خلف یتلقاہا من سالف وہلک بتدوینہا تالف بعدنا لعن اللہ الناصر الموفق للمحدثین وموکلہم عن نفی الکذب فی الدین ولما رأیت آثار ہذا العلم منطمسۃ ومدارستہ بلاقع ومندرسۃ اردت تجدید الاطلال مستعینا بذی الجلال

الفصل الاول فی شرح الحدیث ہو اظہر من ان یحتاج الی البیان فانہ مدار الاسلام وعن ابن مسعود مرفوعا نضر اللہ امرء سمع مقالتی فحفظہا ووعاہا واداہا فرب حامل فقہ الی من ہو افقہ منہ رواہ الشافعی والبیہقی وعنہ مرفوعا نضر اللہ امرء اسمع منا شیئا فبلغہ کما سمع فرب مبلغ اوعی من سامع رواہ ابوداؤد والترمذی وقال حسن صحیح وعن ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال فی حجۃ الوداع نضر اللہ امرء اسمع مقالتی فوعاہا الحدیث رواہ البزاز باسناد حسن وکذا ابن حبان فی صحیحہ من حدیث زید بن ثابت ورونہ الائمۃ من حدیث معاذ بن جبل ونعمان بن بشیر وجبیر بن مطعم وابی درداء وغیرہم وبعض اسانیدہم صحیح قال سفیان بن عیینۃ مامن احد یطلب الحدیث الا فی وجہہ نضرۃ وعن ابن عباس مرفوعا اللہم ارحم خلفائی قلنا یارسول اللہ من خلفائک قال الذین یروون احادیثی ویعلمونہا الناس رواہ الطبرانی فی الاوسط وعن اسامۃ بن زید مرفوعا یحمل ہذا الحدیث من کل خلف

عدول ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتاويل الجاهلين رواه من الصحابة علي وابن عمر وابن مسعود
وابن عباس وجابر بن سمرة ومعاذ وابو امامة وابو هريرة اورده ابن عدي من طرق كثيرة وهي وان كانت كلها ضعيفة
كما صرح به الدارقطني وابو نعيم وابن عبد البر لكن جزم العلائي بانه حسن لتعدد طرقه وقال النووي هذا اخبار بصيانة هذا العلم
وحفظه وتصريح بعدالة حامليه في كل عصر واخرج ابن عساكر عن ابي يحيى صاحب ابي الهمام قال رأيته في المنام ......
وعلى رأسه قناديل معلقة فقلت يا ابا همام بماذا نلت هذه القناديل قال هذا الحديث الحوض وهذا الحديث الشفاعة
وهذا الحديث كذا وهذا الحديث كذا واخرج عن حبيش بن مبشر قال رأيت يحيى بن معين في المنام فقلت ما فعل الله بك
قال قربني وادناني واعطاني وحياني وزوجني ثلثمائة حوراء وادخلني عليه مرتين فقلت بماذا فاخرج شيئا من كمه فقال بهذا
يعني الحديث واخرج الخطيب عن عبد الله بن محمد المروزي قال رأيت يعقوب بن سفيان الحافظ في النوم فقلت ما فعل الله
بك قال غفر لي وامرني ان احدث في السماء كما كنت احدث في الارض فحدثت في السماء الرابعة فاجتمع على الملائكة
واستملى على جبرائيل وكتبوا باقلام من ذهب واخرج عن ابي القاسم ثابت بن احمد البغدادي قال رأيت سعد بن محمد الزنجاني
في النوم يقول لي مرة بعد اخرى يا ابا القاسم ان الله يبني لاهل الحديث بكل مجلس يجلسونه بيتا في الجنة وقال الشيخ الجامع
بين الشريعة والطريقة محي الدين بن العربي صاحب الفتوحات المكية العلماء الوارثون الانبياء هم اهل الحديث فقط
وفي الجواهر سئل الامام احمد عن معنى قوله عليه السلام لا يزال ناس من امتي منصورين لا يضرهم من خذلهم حتى تقوم الساعة فقال
هم اصحاب الحديث وقال سفيان الثوري اكثروا من الاحاديث فانها السلاح وقال داؤد بن علي من لم يعرف
حديث رسول الله صلعم ولم يميز بين صحيحه وسقيمه فليس بعالم

الفصل الثاني

اول من صنف في مصطلح الحديث القاضي
ابو محمد الحسن بن عبد الرحمن بن الخلاد الرامهرمزي المحدث الفاصل والحاكم ابو عبد الله النيسابوري ثم ابو نعيم الاصفهاني
ثم الخطيب ابو بكر البغدادي في كتابه الكفاية في قوانين الرواية وكتابه الجامع لاداب الشيخ والسامع ثم القاضي
العياض في كتابه الالماع والقطب ابو بكر بن احمد القسطلاني في كتابه المنهج المبهج عند الاستماع لمن رغب في
علوم الحديث على الاطلاع وابو حفص الميانجي في كتاب ما لا يسع المحدث جهله ثم تقي الدين ابو عمرو عثمان بن
الصلاح عبد الرحمن الشهرزوري في المقدمة وهو اشمل الكل مقدمه الكتاب الحديث كان في اللغة اولا ضد
القديم ثم استعملوه بمعنى الكلام وفي صناعة هذا العلم قول النبي صلى الله عليه وسلم وحكاية وفعله او تقريره او وصفه او

ایامه اما القول فکقولهم علیه الصلوٰة والسلام من قرء آیة الکرسی دبر کل صلوٰة لم یمنعه من دخول الجنة الا ان یموت رواه
ابن حبان والدارقطنی والطبرانی والنسائی واما الفعل فکقول عبد الله بن ابی اوفی کان رسول الله صلی الله علیه وسلم
یکثر الذکر ویقل اللغو ویطیل الصلوٰة ویقصر الخطبة ولا یانف ان یمشی مع الارملة والمساکین فیقضی له الحاجة رواه
النسائی والدارمی واما التقریر فهو ان لا ینکره النبی صلی الله علیه وسلم علی ما قاله او فعله الصحابی بحضر منه واما الوصف
فهو الخلق والخُلق کقول البراء کان رسول الله صلعم مربوعا بعید ما بین المنکبین له شعر یبلغ شحمة اذنیه رواه الشیخان
وکقول انس کان رسول الله صلی الله علیه وسلم احسن الناس واجود الناس واشجع الناس متفق علیه واما الایام فکقول
ام عطیة غزوت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم سبع غزوات اخلفهم فی رحالهم واصنع لهم الطعام واداوی الجرحی
واقوم علی المرضی رواه مسلم **فصل** السنة تستعمل مرادفة للحدیث وبمعنی الطریق المرضی من کتاب وحدیث او
اجماع او قیاس صحیح **مسئلہ** الخبر والاثر اختلف الاصطلاحات فیهما فقیل الخبر ما یضاف الی النبی صلی الله علیه وسلم مرادفا للحدیث
والاثر ما یضاف الی الصحابة او التابعین وقیل الخبر هو الحدیث والاثر یعم الحدیث وما جاء عن الصحابة فمن بعدهم
وقیل الخبر یعم کذالک وقیل الحدیث یعم کذالک ایضا ولا مشاحة فی الاصطلاحات **فصل** المتن من المتانة وهی القوة ومتن الشیء ما یتقوم
به الشیء ومتن الحدیث الفاظه التی یتقوم بها المعنی واختلف فی ان متنه مقول النبی صلعم فقط او قول الصحابی
عن النبی صلی الله علیه وسلم الی آخره وعندی ان الاول فی الحدیث القولی اظهر والثانی فیما سواه **فصل** السند
ما یعتمد علیه وسند الحدیث حکایة اخذ الرواة ایاه بعضهم عن بعض لاعتمادهم علیه فی صحة الحدیث وضعفه کقول البخاری
حدثنا قتیبة قال حدثنا مغیرة بن عبد الرحمٰن القرشی عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلعم لما
قضی الله الخلق کتب فی کتابه فهو عنده فوق العرش ان رحمتی غلبت علی غضبی فهو الی التصلیة والتسلیم سند وما بعده متن
فصل الاسناد روایة الحدیث بسنده وکثیرا ما یطلق بمعنی السند قال صاحب الجواهر روینا فی کتاب حاکم ابی عبد الله
عن مطر بن طهمان الوراق فی قوله عز وجل او اثارة من علم قال اسناد الحدیث قال محمد بن الحاتم ان الله تعالی قد اکرم
هذه الامة بالاسناد ولیس لاحد من الامم اسناد وعن انس بن مالک فی قول الله عز وجل وانه لذکر لک ولقومک قال
قول الرجل حدثنی ابی عن جدی وقال سفیان الثوری الاسناد سلاح المؤمن فاذا لم یکن معه سلاح فبای شیء یقاتل و
قال الشافعی مثل الذی یطلب الحدیث بلا اسناد مثل حاطب لیل یحمل حزمة حطب فیها افعی تلدغه وهو لا یدری

وقال عبد اللہ ابن المبارک الاسناد من الدین ولولا الاسناد لقال من شاء ما شاء وکان الزہری عند اسحٰق بن ابی فروۃ فجعل
اسحٰق یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الزہری قاتلک اللہ یا ابن ابی فروۃ ما اجرءک علی اللہ الا تسند
حدیثک تحدثنا باحادیث لیست لہا خطم ولا ازمۃ قال شعبۃ کل علم لیس فیہ اخبرنا او حدثنا فہو خل وبقل وقال یزید بن زریع
فرسان ھذا الدین اصحاب الاسانید وقال الفقیہ ابو نصر بن سلام لیس شیئ اثقل علی اہل الالحاد ولا ابغض الیہم من روایۃ
الحدیث بالاسناد واعلم ان اہل الحدیث قد ضبطوا الاحادیث مع اسانیدہا فی مؤلفاتہم ثم اشتہرت مؤلفاتہم
فی الآفاق حتی تواترت ووقع الامن من وقوع التحریف فیہا بزیادۃ او نقصان فلا حاجۃ لنا الی روایۃ تلک الاحادیث بالاسانید
بل اسناد الحدیث فی عصرنا ان نقول رواہ البخاری او مسلم ونحو ذالک لانا اذا نسبنا الحدیث الی ہؤلاء فکانہ
اتصلت الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولہذا حذفت المتاخرون الاسانید کصاحب المشکوٰۃ وصاحب جامع الاصول
وصاحب المشارق وغیرہم نعم قد یقع الحاجۃ الی الاسناد لوجہین احدہما ابقاء ھذہ الکرامۃ فی الامۃ ثانیہما تنقید الحدیث
المروی فی الکتب التی لم یلتزم مؤلفوہا التصحیح کالتزام البخاری ومسلم بل اجمعوا الصحیح والحسن والضعیف **فصل** الخبر
المتواتر یفید الیقین بکونہ مسموعا من قوم لا یتصور تواطؤہم علی الکذب **مسئلہ** شرط الشریف الشیعی المرتضی ان لا یکون للسامع
شبہۃ او تقلید علی خلاف الخبر کتواتر النص علی خلافۃ علی کرم اللہ وجہہ عندہ مع عدم حصول الیقین لاہل السنۃ والجواب
منع النص **مسئلہ** قالوا مصداق التواتر حصول الیقین ویورد علیہ بانہ دور ویجاب بان نفس الیقین موقوف علی نفس التواتر والعلم
بالتواتر موقوف علی العلم بالیقین فلا دور وہکذا حال کل علۃ خفیۃ مع معلولہا الظاہر کالصانع مع العالم **مسئلہ** شرط بعضہم
الاسلام فی رواۃ المتواتر وان لا یکونوا من بلدۃ واحدۃ ولا علی دین واحد وان لا یحصرہم عدد وان یکون فیہ معصوم وکلہ مردود
لحصول الیقین مع فقد ھذہ الشرائط **مسئلہ** العلم الحاصل من الخبر المتواتر ضروری عند الجمہور نظری عند امام الحرمین وحجۃ الاسلام
منا وابی الحسین البصری والکعبی من المعتزلۃ وتوقف الشریف المرتضی والآمدی وفی روایۃ عن الغزالی ہو واسطۃ بین
الضروری والنظری لنا انہ یحصل الیقین لمن لیس من اہل النظر کالبلہ والصبیان ولہم ان الیقین لا یحصل الا لمن یعرف استحالۃ اتفاقہم
علی الکذب وھذا استدلال **مسئلہ** التواتر اما لفظی کما فی نقل القرآن الکریم واما معنوی کشجاعۃ علی رضی اللہ عنہ فان روایات
اقدامہ فی المشاہد احاد والقدر المشترک بینہا وہو الشجاعۃ متواتر **مسئلہ** قال ابن حبان لا یوجد متواتر فی الحدیث النبوی
وقال ابن الصلاح ہو عزیز الا ان یدعی فی حدیث من کذب علی متعمدا فلیتبوأ مقعدہ من النار وانکر العسقلانی علیہما

بان هذا من قلة الاطلاع على كثرة الطرق وصفات الرجال لان كثيرا من الاحاديث وقع في الكتب المشهورة المتداولة في علماء الشرق والغرب على طرق متعددة على وجه يفيد اليقين **مسئله** من الاحاديث المحكومة بتواتر ها حديث من كذب علي متعمدا فليتبوء مقعده من النار فرواه نحو مائة من الصحابة ثم لم تزل في تزايد وكذا حديث انزل القرآن على سبعة احرف فقد رواه نحو عشرين صحابيا وكذا حديث رفع اليدين في الصلوٰة عند الركوع فرواه نيف واربعون من الصحابة الا انه منسوخ عندنا وكذا احديث الشفاعة والحوض فرواهما من الصحابة فوق اربعين وكذا احديث عذاب القبر والحساب ورؤية الحق سبحانه وتعالى والمسح على الخفين وغسل الرجلين ومن بنى لله مسجدا والائمة من قريش واهتز العرش لموت سعد وانشقاق القمر والنهي عن الصلوة في مواطن الابل وبعد الصبح وبعد العصر وعن اتخاذ القبور مساجد والتواتر في الاخبار الفعلية اكثر منه القولية كغزواته صلى الله عليه وسلم وصلواته وصيامه والهجرة وحجة الوداع **فصل** في الخبر المشهور ويسمى المستفيض هو ما يرويه اكثر من اثنين من غير ان يبلغ حد التواتر كحديث من مات يوم الجمعة وقي عذاب القبر رواه من الصحابة ابوهريرة وعائشة وجابر ومن المحدثين ابوحنيفة الامام والطبراني وابونعيم واحمد والترمذي وابن ماجة واللفظ لابي حنيفة عن ابي هريرة وكحديث من اغبرت قدماه في سبيل الله حرمهما على النار رواه من الصحابة عبدالرحمن بن جبير وابوبكر الصديق وعثمان رضي الله عنهم ومن المحدثين احمد والبخاري والنسائي والبزاز ولفظه عن عثمان حرم الله عليه النار وكحديث كل مسكر حرام رواه من الصحابة ابوموسى وابن عمر وابوهريرة وابن مسعود ومن المحدثين احمد والشيخان وابوداود والنسائي وابن ماجة وكحديث لعن المحلل والمحلل له رواه من الصحابة علي وابن مسعود وجابر وعقبة ابن عامر وابي هريرة ومن المحدثين احمد وابوداود والترمذي وابن ماجة والبيهقي والحاكم وابن ابي شيبة **مسئله** مذهب الجمهور ما ظهر لك من ان المشهور والمستفيض واحد ومباين للمتواتر وللعلماء ههنا مصطلحات شتى **احدها** ان المستفيض ما يرويه اكثر من اثنين في اوله وآخره والمشهور اعم منه فقد يكون الخبر فردا في الاول ثم يكثر رواته في الآخر كحديث ما من رجل يذنب ذنبا ثم يقوم عند ذكر ذنبه فيتطهر ثم يصلي ركعتين ثم يستغفر الله من ذنبه ذالك الا غفر الله له رواه من الصحابة ابوبكر الصديق ومن المحدثين ابن ابي شيبة واحمد وعبد بن حميد وابوداود والترمذي والنسائي وابن ماجة وابن حبان والدارقطني والبزاز وابونعيم وابن جرير وابن المنذر وابن ابي حاتم والبيهقي فنحوه مشهور لا مستفيض **ثانيها** ان المشهور اعم من المتواتر وهو ما يرويه اكثر من اثنين سواء بلغ حد التواتر اولا **ثالثها** ان المستفيض والمتواتر واحد وهو مصطلح ابي بكر الصيرفي

رابعها ان المستفيض يباين المشهور والمتواتر وهو ما يتلقاه الائمة بالقبول بدون اعتبار عدد كالذى اتفق على تخريجه البخارى والمسلم بخلافهما فالعدد فيه معتبر وزعم الامام الماوردى الشافعى انه اقوى من المتواتر مستدلا بان المتواتر امر نسبى فالخبر الواحد يتواتر عند قوم دون آخرين فلا يقوم حجة قطعية على الكل بخلاف المستفيض فانه صار بقبول الائمة مجمعا عليه **خامسها** اطلاق المشهور بمعناه اللغوى فيشتمل ما وقع فى الافواه ولو لم يكن له اصل نحو حب الهرة من الايمان والفقر فخرى وانا ولدت فى زمن الملك العادل فالمشهور على ثلاثة اقسام احدها ما اشتهر فى المحدثين فقط كقنوت الفجر ثانيها ما اشتهر عند المحدثين وغيرهم كغسل يوم الجمعة ثالثها ما اشتهر عند غيرهم فقط نحو من بشرنى بخروج الصفر فله الجنة **فصل** فى الخبر العزيز ما يرويه اثنان فقط والمراد ان لا يرويه اقل من اثنين عن اثنين **فصل** فى الخبر الغريب ويسمى الفرد هو ما لا يرويه الا شخص واحد ثم ان كان التوحد فى اول السند او فى جميعه فهو فرد مطلق كحديث الولاء لحمة كلحمة النسب لا يباع ولا يوهب تفرد به عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر وكحديث الايمان بضع وسبعون شعبة فافضلها قول لا اله الا الله وادناها اماطة الاذى عن الطريق تفرد به عبد الله بن دينار عن ابى صالح وتفرد ابو صالح عن ابى هريرة وان كان التوحد فى اثناء السند فهو فرد نسبى اذ التفرد فيه بالنسبة الى راو معين فيجوز ان يكون مشهورا من طرق اخرى **المتابعات والشواهد** اعلم ان الوثوق بالحديث الفرد اقل من الوثوق بغيره وان كثرة الطرق تفيد الخبر قوة ولذالك ترى المحدثين يحرصون على اكثار الطرق ويجتهدون فى اخراج الخبر عن الغرابة تتبع طرق ثان له وهذا التتبع يسمونه الاعتبار فاذا وجدوا حديثا من طريق آخر بلفظ الحديث الاول او بمعناه سموه متابعا ومشاهدا وقوم يخصون التابع باللفظ والشاهد بالمعنى.

خاتمة الباب فى مسئلتين وفروع ثلثة

مسئلة ذهب بعض المحققين الى ان اعتبار العدد فى المشهور والعزيز والغريب انما فى غير الصحابة فانهم عدول باجمعهم فلا يضر بخبرهم القلة والواحد منهم يوازى جماعة فى العدالة فالخبر الذى يتفرد به الصحابى ان رواه جماعة عنه من التابعين مقصور او اثنان فعزيز او واحد فغريب وهو كلام جيد ولكن نظرهم فى هذا المبحث مقصود على عدد الرواة مع القطع عن العدالة وضدها **مسئلة** المشهور من مذهب المتكلمين ان ما عدا المتواتر لا يفيد الا الظن وذهب بعضهم الى انه قد يفيد اليقين النظرى مع القرائن واختاره العسقلانى **فروع** احدها ذهب ابو اسحٰق بن محمد بن ابراهيم الاسفرائينى استاذ المتكلمين والامام ابو عبد الله الحميدى الى ان ما رواه الشيخان يعطى يقينا نظريا واختاره ابن الصلاح مستدلا بان الامة تلقتها بالقبول وقال بعض المحدثين

احاديث الصحيحين كلها متواترة اما من الشيخين فظاهر واما من النبي صلى الله عليه وسلم فلان كل حديث منهما له طرق كثيرة في
غير الصحيحين من الكتب ولم يستوعب الشيخان الطرق تحرزا عن الطول لا يقال انما اوجبوا العمل به ومذهبهم وجوب العمل بالظن
لانا نقول ظن من هو معصوم من الخطا لا يخطئ والامة في اجماعها معصومة من الخطاء ولذا كان الاجماع المبني على القياس حجة قطعية
واكثر اجماعات العلماء كذالك انتهى وانتصره ابن تيمية والبلقيني والعسقلاني ورده ابن برهان وابن عبد السلام والامام
النووي ثم ان المثبتين استثنوا من هذا الحكم الاحاديث التي انتقدها بعض الائمة على الشيخين وهي مائتان وعشرة لعدم الاجماع
على قبولها والاحاديث المتناقضة لاستحالة يقين المتضادين والحق ابو الفضل بن طاهر بالصحيحين ما كان على شرطهما **ثانيها**
قال ابو منصور البغدادي والامام ابو بكر بن فورك الخبر المشهور اذا كان له طرق متغايرة سالمة من ضعف الرواة والعلل القادحة
فهو يفيد العلم النظري **ثالثها** قال العسقلاني الحديث الذي يرويه حافظ متقن عن مثله اذا لم يكن غريبا افاد العلم النظري كالحديث
الذي رواه احمد بن حنبل ويحيى بن معين عن الشافعي ويرويه الشافعي والليث بن سعد عن مالك فان احدهم لو شافهك بخبر لم تشك
في صدقه فاذا شاركه مثله ايقنت وذهب عنك توهم سهوه **فصل** في الحديث الصحيح ما يرويه عدل ضابط بعدل عن مثله
بسند متصل بلا شذوذ وعلة فالعدالة هي التقوى والمروة والضبط الحفظ ويعرف بموافقة الثقات في المرويات ومن جمع
بين العدالة والضبط يسمى الثقة واتصال الخبر ان ياخذه الراوي عن راوي وهكذا الى الاصل بلا انقطاع سلسلة الرواة
والشذوذ مخالفة الثقة من هو اوثق منه والعلة قدح خفي في الخبر مع سلامة ظاهرة والكل مبسوط فيما بعد بعون الله جل ذكره
مسئله هذا الذي ذكر يسمى الصحيح لذاته واذا لم يكن الراوي قوي الضبط واعتضد براوي مثله او اكثر حتى انجبر النقصان يسمى صحيحا لغيره
والمراد بمطلق الصحيح هو الاول وكلا القسمين محتج به بالاجماع **مسئله** اذا قيل حديث صحيح الاسناد فهو دون قولهم حديث صحيح
اذ صحة الحديث مستلزمة لصحة الاسناد بلا عكس لجواز ان يكون شاذا او معللا **مسئله** لم يلتزم عامة المحدثين تجريد الصحاح في
مؤلفاتهم بل اوردوا فيها الصحيح والحسن والضعيف اعتمادا على تنقيد الحفاظ وتمييز العارفين بالرجال واول من الف في الصحيح المجرد
هو البخاري ثم مسلم ويسميان بالشيخين وكتابهما بالصحيحين ثم تبعهما الائمة فمنهم الحاكم ابو عبد الله محمد النيسابوري في كتابه المستدرك
على الصحيحين جمع فيه الاحاديث الصحيحة لم يذكرها الشيخان ولذا سماه المستدرك فمنه على شرط الشيخين او احدهما ومنها
على غير شرطهما وقد تعقبه الائمة ونسبوه الى التساهل في التصحيح وزعموا انه قد يورد الموضوعات وقد تكفل الذهبي تنقيح كتابه
فتعقب على بعض احاديثه واقر بعضها على الصحة وقال بعض العلماء كل ما في المستدرك اما صحيح واما حسن ولا ينزل

عن درجة الحسن والله اعلم ومنهم ابن حبان قال الحاكم كان من اوعية اللغة والحديث والفقه والوعظ ومنهم الضياء المقدسي
في كتابه المختارة وابن الجارود في كتابه المنتقى والنسائي في كتابه المجتبى ومنهم ابن خزيمة الملقب بامام الائمة وهو شيخ ابن حبان وقال لم ار على وجه الارض
اعلم بالسنن واحفظ للصحاح منه كان الاحاديث كلها منصوبة امام عينيه وقالوا صحيح ابن حبان وصحيح ابن خزيمة احسن من المستدرك ومنهم ابن عوانة
رحمة الله تعالى عليهم **مسئلة** بعض الاسانيد اصح من بعض على حسب تفاوت اوصاف الثقات من العدالة والحفظ
والفقه فيكون بعض الاحاديث الصحيحة اصح من بعضها واجمع المحدثون على ان اصح الكتب بعد القرآن الكريم صحيحا البخاري
ومسلم اما قول الشافعي ما تحت اديم السماء اصح من موطا مالك فقبل وجود الصحيحين **مسئلة** تكلم بعض المتاخرين في
طائفة من احاديث الصحيحين بضعف راو او وجود علة مع الاعتراف بان ما سواها من الكتابين في غاية الصحة
وهي مائتان وعشرة احاديث اختص البخاري باقل من ثمانين وفي اثنين وثلاثين يشتركان وباقيها مختص بمسلم
والمجروحون بالضعف في البخاري نحو ثمانين وفي مسلم مائة وستون والجواب المجمل ان للشيخين فضيلة عظمى وسابقة كبرى
على غيرهما في معرفة الرجال والعلل فلا يقدح في الصحيحين تضعيف غيرهما **مسئلة** اشترط الائمة في اخراج الحديث شروطا
على ما اقتضته افكارهم والف ابو الفضل محمد بن طاهر المقدسي جزء في شروطهم وقال اعلم ان البخاري ومسلما ومن
ذكرنا بعدهم ولم ينقل عن واحد منهم انه قال شرطت ان اخرج في كتابي ما يكون على الشرط الفلاني وانما يعرف ذالك
من النظر في كتبهم **مسئلة** قال المقدسي اعلم ان شرط البخاري ومسلم ان يخرجا الحديث المتفق على ثقة نقلته الى الصحابي المشهور
من غير اختلاف من الثقات الاثبات ويكون اسناده متصلا غير مقطوع وان كان للصحابي راويان فصاعدا فحسن وان لم يكن
له الا راوي واحد فباصح الطريق الى ذالك الراوي اخرجاه انتهى ثم ان الشيخين افترقا فشرط البخاري ان يثبت
لقاء الراوي عمن روى عنه ولو مرة فيصرح بالسماع على عدمه واكتفى مسلم بمعاصرتهما واعترض على البخاري بانه قول مخترع
لم يسبقه احد وللجانبين انصار واكثرهم مع البخاري **مسئلة** قال ابو عبد الله الحاكم في كتابه المدخل اختيار الشيخين ان يخرجا
الحديث الذي يرويه الصحابي المشهور وله راويان ثقتان ثم يرويه من اتباع التابعين الحافظ المتقن المشهور وله رواة
من الطبقة الرابعة ثم يكون شيخ البخاري ومسلم حافظا متقنا مشهور العدالة انتهى وقال الحاكم ايضا في كتاب علوم الحديث
الصحيح هو الذي يرويه الصحابي الزائل عنه رسم الجهالة بان يكون له راويان ممن بعده وله اصل الحديث الى وقتنا كالشهادة
على الشهادة واختلف العلماء في معنى كلامه فقيل الضمير في له يرجع الى الحديث ويعضده قوله كالشهادة على الشهادة

وقيل الى الرادى بان يكون للصحابى راويان فى نفس الامر وان لم يروى هذا الحديث عنه الا احدهما ويكون لكل من
الراويين راويان فى نفس الامر كذا لك وهو الارجح المتبادر من عبارة المدخل ويؤيده قوله بان يكون له راويان معتبرًا
لزوال الجهالة قال بعض المحققين ان فى كلام الحاكم على الوجهين نظرا اما على الوجه الاول فلان هذا الشرط مفقود فى اول
حديث البخارى وآخر حديث منه اما اولها فحديث الاعمال بالنيات فانهما اخرجاه ولم يروه عن النبى صلى الله
عليه وسلم الا عمر رضى الله عنه ثم تفرد عنه علقمة ثم تفرد عنه محمد بن ابراهيم ثم تفرد عنه يحيى بن سعيد ثم اشتهر فرواه اكثر
من مائتين قلت ولكن ذكر القسطلانى فى شرح البخارى ما يخالفه حيث قال رواه من الصحابة غير عمر نحو عشرين صحابيا
ثم حكى ان ابن المندة قال رواه عن النبى صلى الله عليه وسلم على ابن ابى طالب وسعد بن ابى وقاص وابو سعيد الخدرى
وعبد الله ابن مسعود وانس بن مالك وابن عباس ومعاوية وابو هريرة وعبادة بن صامت وابو ذر وعقبة بن عامر
وجابر بن عبد الله وعتبة بن عبد السلمى وهلال بن سويد وعقبة بن عبد المنذر وعقبة بن مسلم وقال رواه عن عمر غير علقمة ابنه
عبد الله وجابر وعبد الله بن عامر وذو الكلاع وعطاء بن يسار ومحمد بن المنكدر ورواه عن علقمة غير ابراهيم سعيد بن
مسيب ونافع مولى ابن عمر ورواه عن ابراهيم غير يحيى محمد بن محمد بن علقمة ومحمد بن اسحاق بن يسار وحجاج ابن ارطاة
وعبد ربه بن قيس الانصارى انتهى مختصرا واما آخرها فحديث كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان فى الميزان حبيبتان
الى الرحمان سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم تفرد به ابو هريرة ثم ابو زرعة ثم عمارة بن القعقاع ثم محمد بن فضيل ثم انتشر
عنه واما على الوجه الثانى فان البخارى روى عن قيس بن ابى حازم عن مرداس الاسلمى مرفوعا يذهب الصالحون الاول
فالاول وليس لمرداس راو غير قيس وروى مسلم عن مسيب بن حزن حديث موت ابى طالب وليس له راو غير
ابنه سعيد وامثال هذا كثير يطول بها الكلام **مسئلة** زعم القاضى ابوبكر ابن العربى ان ما ذكره الحاكم شرط
لصحيح البخارى واجاب عن حديث عمر بانه رضى الله عنه خطب على المنبر فلو لم يعرفه الصحابة لانكروه وهو ضعيف
جدا اذ لا يلزم من سكوتهم سماعهم من غيره وان سلمناه فى عمر فما الجواب عن تفرد علقمة ومن بعده **مسئلة** كثيرا ما يقول
الائمة سيما الحاكم فى المستدرك هذا الحديث صحيح على شرط الشيخين او احدهما واختلف فى معناه فقال بعضهم ان المراد
اتصاف الرواة بالصفات التى التزمها الشيخان معا او احدهما فى رواة كتابيهما وقال ابن صلاح والنووى وابن دقيق
العيد والذهبى والسخاوى وابن حجر العسقلانى المراد انه مروى برجال الشيخين او احدهما ويعضد الاول ان الحاكم قال

فی خطبۃ المستدرک ما معناہ استعین اللہ علے اخراج الاحادیث التی رواتہا ثقات واحتج بمثلہا الشیخان
او احدہما واجیب بانہ قد یطلق المثل ویراد عین الشیٔ کما قیل فے لیس کمثلہ شیٔ واختصم رجل الی شریح القاضی
فقال انی وکلت رجلا بان یشتری لے ثوبا مثل ھذا فاشتری ھذا الثوب بعینہ فقال لا شے اشبہ بالشے من نفسہ
ویؤیدالثانی انہ روی حدیثا عن ابی عثمان وقال صحیح الاسناد ثم قال ہو غیر ابی عثمان النہدی ولو کان ایاہ لقلت
صحیح علی شرطہما لان النہدی من رواتہما۔ انتہے۔ **مسئلہ** الجمہور علے ان صحیح البخاری اصح من صحیح مسلم
ورجح بعض العلماء المغاربۃ صحیح مسلم وقال ابو علی النیسابوری ما تحت ادیم السماء اصح من کتاب مسلم وقال
العسقلانی لم یوجد عن احد التصریح بنقیض مذہب الجمہور اما ترجیح المغاربۃ فیرجع الی حسن الترتیب فانہ یبدء
بالمجمل والمشکل والمنسوخ والمبہم ثم یردفہ بالمبین والمصرح والناسخ والمعین ویجمع طرق الحدیث فے باب لیسہل
طلبا منہ بخلاف البخاری واما قول ابی علی فینفے ترجیح کتاب اخر علی صحیح مسلم ولا ینفی المساواۃ انتہی ملخصا و
مفسرا وفیہ نظر فان اہل اللسان لا یفہمون من قولہ علیہ السلام ما طلعت الشمس ولا غربت بعد النبیین علے افضل
من ابی بکر الا انہ افضل المسلمین بعدہم ولیس فیہم من یفوقہ او یساویہ **مسئلہ** یستدل علے تقدیم البخاری بوجوہ
احدہا ارجحیۃ الاتصال لشرطہ اللقی واکتفے مسلم بالمعاصرۃ ثانیہا انہ اوثق رواۃ فان المطعونین فیہ اقل منہم فے
مسلم کما مر وتعقبہ التلمیذ (واختارہ العسقلانی) بانہ ان ارید الذین اخرج عنہم مسلم فے غیر المتابعات ومن لیس مقرونا بغیرہ فممنوع بل ہما
سواء لمن تتبع الکتابین ثالثہا انہ اقل شذوذا وعلۃ فان الاحادیث المنتقدۃ فے البخاری اقل منہا فے مسلم کما مر
رابعہا ان البخاری اعرف من مسلم بصناعۃ الحدیث ولم یزل مسلم یستفید منہ ویقتفی آثارہ **مسئلہ** قال
ابن صلاح الاولے الکف عن وصف الاسناد بانہ اصح الاسانید علی الاطلاق وتکلم فیہ آخرون فعن ابی بکر ابن ابی شیبۃ اصحہا
الزہری عن زین العابدین عن ابیہ الحسین عن ابیہ علی رضی اللہ عنہم وعن اسحق بن راہویہ واحمد بن حنبل اصحہا
الزہری عن سالم عن ابیہ عبد اللہ بن عمر وعن یحیی بن معین والنسائی اجودہا الاعمش عن ابراہیم عن علقمۃ عن عبد اللہ بن
مسعود وعن علی بن المدینی وعمرو بن الفلاس اصحہا محمد بن سیرین عن عبیدۃ بن عمرو عن علی بن ابی طالب وعن
البخاری اصحہا مالک الامام عن نافع عن ابن عمر **مسئلہ** فے الجواہر اصح اسانید اہل البیت جعفر بن محمد
عن ابیہ زین العابدین عن الحسین عن علی رضی اللہ عنہم واوہاہا عمرو بن شمر عن جابر الجعفی عن الحارث الاعور

عن علی رضی اللہ عنہ واصح اسانید الصدیق رض اسماعیل بن ابی خالد عن قیس عن ابی بکر الصدیق رض والاوھی صدقۃ
عن الرفیقے عن فرقد عن مرۃ عن ابی بکر رض واصح اسانید الفاروق الزہری عن سالم عن ابیہ عن جدہ واوہاہا محمد بن
القاسم بن عبد اللہ بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر رضی اللہ عنہم واصح اسانید عائشۃ الزہری عن عروۃ عن عائشۃ
واوہاہا حارث بن شبل عن ام النعمان عن عائشۃ **مسئلہ** وروی الخوارزمی ان الامام ابا حنیفۃ اجتمع
مع الاوزاعی بمکۃ فی دار الحناطین فقال الاوزاعی مالکم لا ترفعون ایدیکم عند الرکوع والرفع منہ فقال لاجل انہ
لم یصح عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیہ شئ فقال الاوزاعی کیف لم یصح وقد حدثنی الزہری عن سالم عن ابیہ
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یرفع یدیہ اذا افتتح الصلوۃ وعند الرکوع والرفع منہ فقال ابو حنیفۃ حدثنا
حماد عن ابراہیم عن علقمۃ والاسود عن عبد اللہ بن مسعود ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یرفع یدیہ الا عند افتتاح الصلوۃ
ثم لا یعود فقال الاوزاعی احدثک عن الزہری عن سالم عن ابیہ وتقول حدثنی حماد عن ابراہیم فقال ابو حنیفۃ
کان حماد افقہ من سالم وعلقمۃ لیس بدون ابن عمر فی الفقہ وان کانت لابن عمر فضل صحبۃ فالاسود لہ فضل کثیر
وعبد اللہ ہو عبد اللہ قال ابن ہمام فترجح بفقہ الرواۃ کما ترجح الاوزاعی بعلو الاسناد وھو المذہب المنصور عندنا
انتہی فقولہ لم یصح معناہ لم یصح شئ یصلح حجۃ بلا معارض ولیس المراد ان اسناد الزہری غیر صحیح **مسئلہ**
ذکر غیر واحد ان الصحیح علی سبع مراتب فاعلاہا ما اخرجہ الشیخان کلاہما ویسمی المتفق علیہ لاتفاقہما علی اخراجہ ثم ما تفرد بہ
البخاری ثم المسلم ثم ما اخرجہ غیرہما علی شرطہما ثم ما ھو علی شرط البخاری ثم ما ھو علی شرط المسلم ثم ما صحح
غیرہما من الائمۃ وھہنا بحث فقال العسقلانی ھذا الترتیب انما ھو بالنظر الی حیثیۃ تخریج الشیخین وشروطہما
الا انہ قد یوجد فی المرجوح امور ترجحہ فاذا کان للمسلم حدیث مشہور معہ قرائن تفید العلم فھو مقدم علی حدیث
البخاری اذا کان فردا واذا خرج غیر الشیخین باسناد یوصف بانہ اصح الاسانید فھو مقدم علی ما تفرد بہ احدہما سیما
اذا کان فی اسنادہما من فیہ مقال وقال ابن ہمام ہذا الترتیب تحکم لا یجوز التقلید فیہ اذ الاصحیۃ لیست الا بوجود الشرائط
وان وجدت فی غیر الکتابین فالحکم بترجیحہما تحکم وفی الصحیحین رواۃ تکلم فیہم فدار الامر فی الرواۃ والشروط علی
اجتہاد العلماء انتہی ملخصا وھو کلام مضبوط الا انہ مخالف لما اطبق علیہ المحدثون من تقدیم الصحیحین وسبق الشیخین

ہ مناظرہ امام ابو حنیفہ مع الاوزاعی

فی معرفة العلل الخفیة والعلم عند علام الغیوب **مسئلہ** یقال ھذا حدیث متفق علیہ ای اتفق البخاری ومسلم علی
اخراجہ وقد یسبق الی الوہم ان معناہ اتفاق الائمة علی صحتہ ولیس ھذا بمقصود وان کان المعنی الاول مستلزما للثانی
مسئلہ اذا رای احد ناحدیثا مع اسنادہ ولم یوجد فی صحتہ نص من الحفاظ المعتمدین قیل یجوز لہ الحکم بصحتہ وقیل
لایجوز لان ھذا شان القدماء مبتقنین والصحیح انہ یجوز من صاحب المعرفة بصناعات الحدیث **مسئلہ الصحاح الستة**
احدہا صحیح البخاری ھو اصح الکتب بعد القرآن عند جمہور المحدثین قال البخاری والحامل لی علی تالیفہ انی رأیتنی
واقفا بین یدی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وبیدی مروحة اذب عنہ فعبر لے بانی اذب الکذب عنہ وما وضعت فیہ
حدیثا الا بعد الغسل وصلواة رکعتین واخرجتہ من زہاء ست مائة الف حدیث ست عشرة سنة وقال محمد بن احمد المروزی
قال کنت نائما بین الرکن والمقام فرأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال لی یا زید الی متے تدرس کتاب الشافعی ولا تدرس
کتابے فقلت یارسول اللہ وما کتابک قال جامع محمد بن اسماعیل وقال الحافظ ابن کثیر وکان یستسقی بقراءتہ الغیث
وسماہ بعضہم الترياق المجرب ونقل السید جمال المحدث عن عمہ السید اصیل الدین قال قرات البخاری مائة وعشرین
مرة للوقائع والمہمات لے ولغیری فحصل المقصودات **ثانیہا** صحیح مسلم فضلہ بعضہم علی صحیح البخاری و
قال ابو علی الحسین النیساپوری ما تحت ادیم السماء اصح من کتاب مسلم فی علم الحدیث وقال مسلمة بن قاسم
فی تاریخہ کتاب مسلم فی الصحیح لم یضع احد مثلہ **ثالثہا** سنن الترمذی جمع فوائد حسنة من الاستدلالات والمذاہب
والجروح والتعدیل والعلل قال شیخ الاسلام الہروی ھو عندی انفع من الصحیحین لان کل احد یصل للفائدة منہ وہما
لایصل الی فائدتہما الا العالم المتبحر قال الترمذی ھذا الکتاب عرضت علی علماء الحجاز والعراق وخراسان فرضوا ومن کان
فی بیتہ فانما فی بیتہ نبی یتکلم وقال لیس فی کتابی حدیث اجمع الامة علی ترکہ الا حدیث الجمع بلا خوف ومطر
والاحادیث قتل شارب الخمر فی المرة الرابعة ثم ان بعض الحفاظ نسبوہ الی التساہل فی التصحیح وقد اطلق الحاکم
والخطیب الصحة علی جمیع ما فی سننہ **رابعہا** سنن ابی داود السجستانی قال الخطابی لم یصنف فی علم الدین
مثلہ وہو احسن وضعا واکثر فقہا من الصحیحین وقال ابن الاعرابی من عندہ القرآن وکتاب ابی داود لم یحتج معہما الی شیئ
من العلم وکان یخرج الحدیث الضعیف اذا لم یجد فی الباب غیرہ ویرجحہ علی الرای وجرح الامام العراقی

بالاكتفاء للمجتهد فيه فى الاحاديث وهو يتكلم على الاحاديث ويسكت على بعضها وقال المنذرى ما سكت عليه لا ينزل
عن درجة الحسن وقال النووى صحيح او حسن وقال ابن عبد البر صحيح واطلق ابن منده وابن السكن والحاكم الصحة على جميع
ما فيه **خامسها** سنن احمد بن شعيب النسائى قال الامام السبكى هو اقل السنن بعد الصحيحين حديثا ضعيفا بل قال
بعض الشيوخ ما وضع فى الاسلام مثله وكان النسائى يخرج الحديث عن كل من لم يجمع الائمة على تركه ومن العجيب
انه يقدح فى بعض رواة الشيخين ويفضل بعض المغاربة على صحيح البخارى ولعله لوجه غير الصحة وقال ابن المندة وابن السكن
وابو على النيسابورى والخطيب والدارقطنى كل ما فيه صحيح **سادسها** سنن محمد بن ماجة القزوينى هو سادس الستة
فى المشهور ولكن فيه احاديث ضعيفة بل اورد فى فضل قزوين حديثا موضوعا وعن المزى الغالب فيما انفرد به
الضعيف وموطا الامام مالك بن انس هو السادس عند ابن الاثير ورزين وصح عن الشافعى ما فى الارض
كتاب العلم اكثر صوابا من موطا مالك وقال ما تحت اديم السماء اصح من موطا مالك وهذا قبل وجود الصحيحين
وقال ابن حجر كتاب مالك صحيح عنده وعند من تقلده **فروع** احدها ان المشهور تسمية الكتب الستة بالصحاح تغليب
وليس الصحيح المجرد منها الا كتاب البخارى ومسلم واما الاربعة الباقية ففيها الصحيح والحسن بل الضعيف ايضا سيما
اذا كان السادس كتاب ابن ماجة ثانيها كتاب الترمذى وابى داؤد والنسائى وابن ماجة تسمى بالكتب الاربعة
والسنن الاربعة واذا اتفقوا على حديث قيل رواه الاربعة ورواه اصحاب السنن **مسئلہ** قال ابن جوزى حصر الاحاديث
بعيد عن الامكان وبالغ جماعة فى تتبعها وحصرها وقال الامام احمد صح من الاحاديث سبع مائة الف وكسر
وقال جمعت المسند من اكثر من سبع مائة الف وخمسين الف وقال البخارى احفظ من الصحاح مائة الف ومن غيرها
مائتى الف ولعله اراد ما صح على شرطه وقال اخرجت الصحيح من نحو ست مائة الف حديث ثم قيل اراد احمد
والبخارى ما يشمل الصحيح والحسن والضعيف وقيل المراد ما يعم المرفوع والموقوف على الصحابة ومن بعدهم بهذا العدد
من الطرق وقيل المتون لكنها لم تكتب فضاعت بموت العلماء وقال ابو المكارم المتون الموجودة اليوم تبلغ مائة الف
مسئلہ قال ابن صلاح وتبعه النووى ان احاديث صحيح البخارى سبعة آلاف ومائتان وخمسة وسبعون مع
المكررات وقال ابو الفيض الفارسى وبدون التكرار نحو اربعة آلاف وتعقب الحافظ ابن حجر العسقلانى وقال جميع احاديثه

صفحہ ۱۱۳ پر ملاحظہ فرمادیں -

بالمكرر سوى المعلقات والمتابعات على ما حررته واتقنته سبعة الاف بالموحدة بعد السين وثلث مائة وسبعة وتسعون وهذا ازيد مما ذكروه بمائة واثنين وعشرين والخالص بلا تكرار الفان وست مائة وحديثان واذا ضم اليه المتون المعلقة المرفوعة التي لم يوصلها في موضع آخر منه وهي مائة وتسعة وخمسون صار الخالص الفين وسبع مائة واحدى وستين ومجموع ما فيه من التعليقات الف وثلث مائة واحد واربعون لكن اكثرها مكرر مخرج في الكتاب ومجموع ما فيه من المتابعات ثلثمائة واربعة واربعون مجموع احاديثه المكررة المرفوعة تسعة الاف واثنان وثمانون وهذا الكل سوى الموقوفات على الصحابة والمقطوعات على التابعين ومن بعدهم انتهى مسئله مجموع احاديث مسلم مع التكرار وبدونه نحو اربعة آلاف والمتفق عليه الفان وثلث مائة وستة وعشرون وفي مسند احمد اربعون الف حديث عشرة آلاف منها مكررة ويروى عن احمد قال ما اختلف المسلمون فيه من الحديث فارجعوا الى المسند ومالم تجدوا فيه فليس بحجة قال المحققون هذا موضوع احمد اذ في الصحيحين من الاحاديث ماليس في المسند مع الاجماع على انها حق وفي المصابيح اربعة آلاف واربع مائة وثلاثون وزاد صاحب المشكوة الفا وخمس مائة واحد عشر فالمجموع خمسة آلاف وتسع مائة واحد واربعون مسئله المشائخ الذين اخرج عنهم البخاري مائتان وتسعة وثمانون ومن تفرد البخاري بالرواية منهم دون مسلم اربع مائة وثلثون والذين تفرد بهم مسلم دون البخاري ست مائة وخمسة وعشرون مسئله الف الشيخ جلال الدين السيوطي كتابه جمع الجوامع وانتخب فيه الاحاديث من زهاء خمسين كتابا ويقال اورد فيه نحو اربعين الف حديث وقال لم اذكر فيه حديثا يكون موضوعا باتفاق المحدثين وكل ما اورده من البخاري ومسلم وابن حبان ومستدرك الحاكم ومختارة المقدسي وموطا امام مالك وصحيح ابن خزيمة وابن عوانة وابن السكن ومنتقى ابن الجارود والمستخرجات فهو صحيح والنسبة الى هذا الكتاب معلمة بالصحة الا ما تعقب بعضهم عليه من بعض احاديث المستدرك وما سكت عليه ابوداؤد فهو صالح للاحتجاج واما كتب النسائي وابن ماجة وابي داؤد الطيالسي واحمد وابنه عبد الله وعبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن ابي شيبة وابي يعلى والطبراني والدارقطني وابي نعيم في الحلية والبيهقي ففيها الصحيح والحسن والضعيف وكل ما في مسند احمد حسن وضعيفه قريب من الحسن واما كتب العقيلي وابن عدي وتواريخ الخطيب وابن عساكر وابن النجار والحاكم والديلمي في مسند الفردوس فكل ما ينسب اليه ضعيف انتهى مختصرا وقال بعض العلماء اكثر ما فيها قد انجبر ضعفه

۲ قوله عشر الف حديث

بكثرة الطرق والله اعلم مسئلة قد يزعم ان الشيخين لم يتركا من الصحيح شيئا ومما يؤكد هذا الزعم ان صاحب المصابيح
جعل لابواب مصابيحه فصلين اولهما للصحاح والثاني للحسان واورد في الاول ما اخرجه الشيخان او احدهما و
في الثاني ما اخرجه غيرهما من الائمة وقد يزعم انهما قصدا حصر الصحاح على شرطهما وزعم اخرم النيسابوري
شيخ الحاكم ان الحديث الصحيح الفائت عن الشيخين قليل واعترض العلماء على هؤلاء الزاعمين بان الشيخين
لم يقصدا حصر الصحاح في الصحيحين بل قد وجد عنهما التصريح بعدم الحصر وقد يجاب عن الاخرم بان مراده احاطة
علم الشيخين بالاحاديث لا احاطة الصحيحين وقال الامام النووي الفائت من الصحيحين كثير واما عن الكتب الخمسة
وهي الصحيحان وسنن ترمذي وابي داؤد والنسائي فقليل **فصل** المشهور من مذهب اهل الحديث ان رواية
الصحابي المرفوع مقبولة يترك بها القياس والمذكور في اصول الحنفية التفصيل وهو ان الراوي على اقسام **الاول**
المعروف بالفقه والاجتهاد كالخلفاء الاربعة والعبادلة الثلاثة وهم عبد الله بن مسعود وابن عباس وابن عمر
وكزيد بن ثابت وابي بن كعب ومعاذ بن جبل وابي موسى الاشعري وعائشة رضي الله عنهم فحديثهم يقبل مطلقا و
يترك به القياس خلافا لمالك فانه لا يترك القياس به زعما منه ان القياس حجة بالكتاب والسنة والاجماع فهو قطعي
وخبر الواحد ظني واجيب بان الخبر قطعي باصله ظني بطريقه والقياس ظني من اصله **ثانيها** المعروف بالرواية والحفظ
والصدق لكنه قليل الفقه كابي هريرة وانس بن مالك وسلمان الفارسي وبلال فحديثهم يقبل ان لم يكن مخالفا للقياس
والا رد حملا على انه روى بالمعنى فوهم في الرواية وهذا الرد ماثور عن السلف كما روى ابو هريرة توضؤا مما مسته
النار فرد عليه ابن عباس فقال انتوضأ من الماء المسخن وكما روى من حمل جنازة فليتوضأ فرد عليه ايضا بقوله انتوضأ
من حمل العيدان اليابسة وعمل السلف على رد ابن عباس لا لخبر ابي هريرة **الثالث** المجهول وهو من لم يشتهر
بطول الصحبة بل انما عرف صحبته برواية حديث او حديثين كمعقل بن سنان الاشجعي وانفيصة بن معبد فحديثهم
ليس بحجة الا اذا اخذ به السلف كلهم او بعضهم وبالجملة حديثهم على ثلثة انواع **الاول** ما تقبله السلف وهو حجة
الثاني ما اختلف السلف في قبوله وهو حجة ايضا عند الحنفية خلافا للشافعي كحديث معقل بن سنان ان
بروع الاشجعية مات زوجها ولم يسم لها صداقا فقضى لها النبي صلى الله عليه وسلم بمهر المثل وهذا الحديث احتج به
ابن مسعود ورده علي وما قال ما نصنع بقول اعرابي بوال على عقبيه حسبها الميراث لا مهر لها **الثالث** ما انكره السلف

فلا يحتج علے خلاف القياس كحديث فاطمة بنت قيس انها طلقت بائنة فطلبت النفقة فے العدة فلم تقض لها النبي صلى الله عليه وسلم بنفقة ولا سكنى فرده عمر وقال لا ندع كتاب الله ولا سنة رسوله بقول امرأة لا ندري اصدقت ام كذبت احفظت ام نسيت قال عيسى بن ابان اراد بالكتاب والسنة القياس الصحيح لثبوته بالكتاب والسنة قياسا علے المعتدة من الرجعة والجامع الاحتباس لان النفقة جزاء الاحتباس ومنه حديث بسرة من مس ذكره فليتوضا قال بعض الصحابة ان كان نجسا فاقطعه وقال بعضهم ما ابالي امس انفے ام ذكري **الرابع** ما سكت السلف عن قبوله ورده مع اشتهاره فيهم فهو مقبول لان سكوتهم كالرضا **الخامس** ما لم يشتهر فے السلف ولم يعرف انكارهم وقبولهم فهذا لا يجب العمل به ولا يترك القياس به ولكن يجوز العمل به لان الراوي من القرن الاول العدول

الفصل فے الحديث الحسن

اتفقوا على ان درجة الحسن تحت الصحيح وفوق الضعيف وانه يحتج به واختلفوا فے تعريفه علے اقوال **القول الاول** انه كالصحيح فے جميع الشروط الا ان ضبط رواته خفيف اے منحط عن ضبط رواة الصحيح واختاره العسقلاني فے النخبة واعترض عليه التلميذ بان الخفة غير منضبطة واجيب بان الانضباط مبني علے العرف او على العلم بالتتبع **القول الثاني** انه ما لا يكون فے سنده متهم ولا يكون شاذا ويروى من غير وجه وهو محكي عن الترمذي وقال ابن جماعة فيه نظر اما اولا فلان الصحيح كله او اكثره كذلك واما ثانيا فلانه يخرج عنه الحسن الفرد واجاب الطيبي عن الاول بان المراد من غير متهم مستور العدالة فخرج الصحيح لان راويه لا يكون الا مشهور العدالة وعن الثاني بان قوله ويروى من غير وجه يحتمل وجوها ان يروى الحديث بلفظه باسناد آخر وان يروى معناه باسناد آخر وان يروى بهذا الاسناد بلفظ آخر وهذا الاخير فرد بالنظر الے تفرد الاسناد وحسن بالنظر الے تعدد اللفظ **القول الثالث** ما عرف مخرجه واشتهر رجاله اختاره الخطابي وقال فالمنقطع ونحوه مما لم يعرف مخرجه وكذلك المدلس اذا لم يتبين وقال ابن جماعة فيه نظر اما اولا فلان الصحيح كله او اكثره كذلك واما ثانيا فلانه يدخل فيه ضعيف عرف مخرجه واشتهر رجاله بالضعف واجاب الطيبي عنهما بان المراد اشتهار رواته عند المحدثين بالصدق ورواية الحديث وحيث وقع مطلقا بلا قيد العدالة والضبط دل على انحطاطهم عن درجة رجال الصحيح **القول الرابع** ما فيه ضعف قريب محتمل يصلح للعمل به والمراد قريب من الصحيح محتمل كذبه لكون رواته مستورين وتعقبه ابن جماعة اولا بان الضعيف القريب المحتمل امر مجمل مجهول وثانيا بان فيه دورا لان معرفة صلاحيته العمل به موقوفة علے معرفة كونه حسنا **القول الخامس** قال ابن صلاح الحسن قسمان احدهما ما لم يخل رجال اسناده

عن مستور غير مغفل في روايته وقد روي مثله او نحوه من آخر بلا شذوذ وعلة واعترض ابن جماعة بالضعيف والمنقطع والمرسل الذي في رجاله مستور وروي من وجه آخر واجاب عنه الطيبي بان المقصود من التقييد بالرواية من غير وجه هو اعتضاد الحديث بما يرفع توهم الانقطاع والارسال ثانيهما ما اشتهر راويه بالصدق والامانة وقصر عن درجة رجال الصحيح حفظا واتقانا بحيث لا يعد ما انفرد به منكرا بلا شذوذ وعلة واعترض ابن جماعة عليه بالمرسل الذي اشتهر راويه بما ذكر واجيب بان المرسل ان اعتضد بمسند فهو حسن والا فهو معلول خارج بقيد نفي العلة **المقول السادس** قال القاضي ابن جماعة الحسن حديث خال عن العلل في سنده المتصل المستور له به شاهد او مشهور قاصر عن درجة الاتقان قال الطيبي والمعنى للراوي المستور العدالة بهذا الحديث شاهد اي حديث آخر بلفظه بغير هذا السند او لراوي الحديث طريق آخر فيه معنى هذا الحديث يشهد بانه منه ومعناه معناه فهذا الحديث شاهده وذالك مشهود بهذا المعنى واذا اعتبر المشهود مقويا اياه انقلب شاهدا وفيه احتراز عن ضعيف لم يعتضد وقوله قاصر عن درجة الاتقان احتراز عن الصحيح واعترض عليه بمرسل الثقة المعتضد بالمسند فهو حسن **المقول السابع** قال الطيبي الحسن مسند من قرب من درجة الثقة او مرسل ثقة وروي كلاهما من غير وجه وسلم عن شذوذ وعلة **مسئله** قد يروى الحديث الضعيف من اوجه فيبلغ بمجموعها درجة الحسن ويسمى الحسن لغيره وانكر ذالك بعض الكبراء فقال الضعيف ضعيف وان تعددت طرقه وذكر بعض العلماء ان الارتقاء الى الحسن انما يحصل اذا كان ضعف الرواة لضعف الحفظ والارسال واما في غير ذالك فلا يرتقي كما اذا كان الضعف لفسق او كذب فانه لا يجبره موافقة الرواة وهذا في غاية الجودة **مسئله** الحسن بقسميه حجة كالصحاح وبه يثبت عامة الاحكام وجعلهما بعض العلماء قسما واحدا **مسئله** اذا قيل حسن الاسناد فهو احط من قولهم حديث حسن كما مر في الصحيح **مسئله** كثيرا ما يصفون سيما الترمذي حديثا بالصحة والحسن معا كما روي عن رافع بن خديج مرفوعا اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر وقال صحيح حسن وظاهره تناقض واجيب بوجوه احدها ان المراد حسن لذاته صحيح لغيره ثانيها حسن بمعناه اللغوي صحيح بمعناه الاصطلاحي ثالثها ان المحدث اذا تردد في حال الراوي لم يحكم على مرتبته بالصحة والحسن فتمايل بصفته بالوصفين اشعارا بالتردد ولعل حرف التنويع محذوف رابعها انه بالنظر الى اسنادين احدهما حسن والآخر صحيح خامسها كثيرا ما يكون الحديث صحيحا غريبا او حسنا غريبا اذ تعدد الطرق ليس بلازم في الصحيح والحسن على التفسير المشهور ويشكل قول الترمذي حسن غريب فانه عرف الحسن بما يروى من غير وجه واجيب

اكثر الناس اعتناءً بالحديث الحسن هو الترمذي ثم ابو داؤد ونسخ الترمذي

مختلفة فی وصف الاحادیث بالصحة والحسن فلیعرف ذالک فکثیرا ما ینقل بعض العلماء عنه الاکتفا بالتحسین
وینقل آخر الحکم بالتصحیح فیزعم الناظر ان احدهما مخطی فی النقل **فصل** شروط الصحیح خمسة احدها اتصال السند ثانیها
شهرة الرواة بالعدالة ثالثها اتقانهم بالضبط رابعها السلامة عن الشذوذ خامسها السلامة عن العلة **وشروط** الحسن
ستة احدها اتصال السند او الارسال عن الثقة ثانیها کون الرواة مستورین غیر متهمین ثالثها سلامتهم عن کثرة الخطاء
وکثرة الغفلة رابعها روایة الحدیث من وجه آخر خامسها السلامة عن الشذوذ وسادسها السلامة عن العلة

فصل الحدیث الضعیف هو ما خلا عن شروط الصحة والحسن ولم یبلغ حد الوضع وبعضهم یطلقه بحیث یعم
الموضوع ایضا وللضعف درجات بعضها اشد من بعض فمنها ما یکاد ان یلحق الحسن ومنها ما یکاد ان یبلغ الوضع
وهذا بحسب البعد عن شروط الصحة والحسن وقسم ابو حاتم ابن حبان الضعیف الی قریب من خمسین قسما

مسئله قال النووی وابن جماعة والطیبی والبلقینی والعراقی والعسقلانی بجواز روایة الضعیف فی غیر الاحکام
والعقائد من غیر بیان ضعفه کالقصص والمواعظ والترغیب والترهیب والفضائل اما الموضوع فیحرم روایته
مع العلم بحاله الا مقرونا بابطاله وهذا اجماع اهل الحدیث واما الحدیث الذی یشک فی حاله فالظاهر انه
کذالک وقال بعضهم وظنه الدارقطنی من روی عن النبی صلی الله علیه وسلم حدیثا وهو شاک فیه اصحیح او غیر صحیح
یکون احد الکاذبین لقوله علیه الصلوة والسلام من حدث عنی حدیثا وهو یری انه کذب فهو احد الکاذبین حیث
لم یقل وهو مستیقن انه کذب **مسئله** قال بعض العلماء لا یثبت بالضعیف حکم من الاحکام الخمسة الوجوب والحرمة
والندب والکراهة والاباحة وقال بعضهم یثبت الندب والکراهة وسیاتی فی الخاتمة ما یؤیده وقال الامام
النووی الاظهر ان الاحکام الخمسة لا یثبت شیء منها الا بصحیح او حسن الا انه یجوز روایة الضعیف ترغیبا او ترهیبا
فی ما ثبت بصحیح او حسن **مسئله** یجب علی راوی الحدیث الضعیف ان لا یقول قال رسول الله صلی الله
علیه او فعل کذا او نهی عن کذا وامثالها من الفاظ الجزم بل یقول حکی عنه او روی عنه او یقال عنه وقیل عنه **مسئله**
تفرد ابو داؤد السجستانی بان الحدیث الضعیف مقدم علی القیاس ونسب الامام ابو حزم هذا القول الی
الحنفیة ولم یوجد فی کتبهم **الفصل** فی المرفوع هو کلام النبی صلی الله علیه وسلم او حکایة فعله او تقریره حقیقة
او حکما فاقسامه ستة **الاول** القول الحقیقی کقوله شفاعتی لاهل الکبائر من امتی رواه احمد وابو داود والطبرانی

وقوله من شهد ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله حرم الله عليه النار رواه مسلم واحمد ومن الفاظه ان يقال بعد
ذكر الصحابي يرفعه او ينميه او يبلغ به او مرفوعا او رفعه قال البخاري في صحيحه حدثنا اسمٰعيل بن عبد الله قال حدثني
مالك عن صفوان بن سليم يرفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم قال الساعي على الارملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله
وكالذي يصوم النهار ويقوم الليل حدثنا قبيصة قال اخبرنا سفيان عن ابن جريج عن ابن ابي مليكة عن عائشة
ترفعه قال ابغض الرجال الى الله الالد الخصم **الثاني** القول الحكمي وهو اخبار الصحابي مما لا مساغ فيه للاجتهاد
ولا يتعلق بتفسير لغة كاخباره عن قصص الانبياء والملائكة والامم الماضية واحوال القبر والبعث وثواب وعقاب
مخصوصين فان الظاهر انه لم يستفد الا عن صاحب النبوة صلى الله عليه وسلم كقول ابن عباس كان فيما بين نوح
وادريس الف سنة رواه الحاكم في المستدرك وقوله لم يعش مسخ قط فوق ثلاثة ايام ولم ياكل ولم يشرب
ولم ينسل رواه ابن جرير وقوله لا تنام الا على وضوء فان الارواح تبعث على ما قبضت رواه ابو نعيم وقول ابن
مسعود سورة ملك تمنع من عذاب القبر رواه الحاكم وصححه وقول ابي الدرداء ان من شر الناس منزلة يوم القيامة
عالم لا ينتفع بعلمه رواه الدارمي **مسئلة** يشترط ان لا يكون الصحابي ممن ياخذ عن الاسرائيليات كعبد الله بن
سلام وسلمان الفارسي وعبد الله بن عمرو بن العاص فانه وجد في وقعة اليرموك كتبا قديمة فكان يحدث
بعجائبها وربما قال له اصحابه حدثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تحدثنا عن الصحيفة ومثله بعض الاصوليين
بابي هريرة ويخالفه ما ذكره بعض المحدثين ان ابا هريرة حدث كعب الاحبار بحديث فقدت امة من بني
اسرائيل لا يدري ما فعلت فقال له كعب انت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقوله فقال ابو هريرة نعم
وتكرر ذالك مرارا فقال ابو هريرة لسنا قراء التوراة **مسئلة** مثل السخاوي وغيره القول الحكمي بقول ابن مسعود
من اتى ساحرا او عرافا فقد كفر بما انزل على محمد صلى الله عليه وسلم وقول ابي هريرة من لم يجب الدعوة فقد عصى
الله ورسوله . وقول عمار بن ياسر من صام يوم الشك فقد عصى ابا القاسم صلى الله عليه وسلم وتعقبه بعضهم بانها يجوز ان تكون
اجتهادية **مسئلة** اختلف في تفسير الصحابي للقران فقال الحاكم في المستدرك مرفوع والصحيح انه ان كان شرحا
لغريب او مما يجتهد فيه فموقوف كقول ابن عباس كل تسبيح في القران صلوة وكل سلطان في القران حجة رواه
الفاريابي وان كان من اسباب النزول ونحوها فمرفوع كقول ابي هريرة جاء مشركوا قريش يخاصمون رسول الله

صلى الله عليه وسلم في القدر فنزلت يوم يسحبون في النار على وجوههم ذوقوا مس سقر الى قوله انا كل شيء خلقناه بقدر
اخرجه مسلم والترمذي **القسم الثالث** الفعل الحقيقي كقول ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتكف العشر الاواخر
من رمضان رواه الشيخان وقول عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا اشتد غمه مسح بيده على رأسه ولحيته ثم
تنفس الصعداء وقال حسبي الله ونعم الوكيل رواه ابن ابي الدنيا **القسم الرابع** الفعل الحكمي وهو ان يفعل الصحابي
ما لا يجري فيه الاجتهاد فيحمل لحسن الظن به على انه تلقاه عن النبي صلى الله عليه وسلم واخرج البخاري عن ابن ابي مليكة
قال اوتر معاوية بعد العشاء بركعة وعنده مولى لابن عباس فاتى ابن عباس فقال دعه فانه صحب رسول الله صلى الله
عليه وسلم **القسم الخامس** التقرير الحقيقي وهو ان يفعل الصحابي او يقول بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم لا يروى عنه
انكاره عليه اذ لا شك انه لو لم يكن حقا لنكر عليه لانه الآمر بالمعروف والناهي عن المنكر واذا لم يذكر الراوي انكاره غلب
الظن على عدمه واخرج الشيخان عن محمد بن المنكدر قال رأيت جابر بن عبد الله يحلف بالله ان ابن الصياد الدجال
قلت تحلف بالله قال سمعت عمر يحلف على ذالك عند النبي صلى الله عليه وسلم فلم ينكره النبي صلى الله عليه وسلم
واخرج الترمذي عن ابن عمر كنا نفاضل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فنقول ابو بكر ثم عمر ثم عثمان فبلغ ذالك
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينكره **القسم السادس** التقرير الحكمي وهو ان يفعل الصحابة في عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما لا يرد عنه انكاره كقول ابن مسعود كنا نعد الماعون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم عارية الدلو
والقدر اخرجه ابو داؤد وخالف فيه الاسماعيلي وقال موقوف واستدل الجمهور بانه يستبعد ان يستمر الصحابة على امر
غير مشروع ولا يطلع عليه النبي صلى الله عليه وسلم ولا يسئلونه ولا ينزل فيه وحي وقال جابر وابو سعيد رضي الله عنهم كنا
نعزل والقرآن ينزل ولو كان مما ينهى عنه لنهى عنه القرآن **مسئلة** اذا قال الصحابي كنا نفعل كذا وكنا لا نرى بأسا بكذا
ولم يضفه الى زمن النبي صلى الله عليه وسلم ففي الجواهر انه موقوف **فروع** الاول اذا قال الصحابي امر رسول الله
صلى الله عليه وسلم بكذا او نهانا عن كذا فهو مرفوع عند الجمهور وخالف شرذمة لاحتمال ان يقولها عن اجتهاده فان للناس
في صيغ الاوامر والنواهي مذاهب مختلفة فلا يبعد ان يظن ما ليس بامر امرا او بنهي نهيا والجواب ان الراوي الثقة العارف
باللسان لا يطلقهما الا حيث تيقن بالمراد من القرائن **الثاني** اذا قال الصحابي امرنا بكذا او نهينا عن كذا مبنيين للمفعول
فهو مرفوع عند الاكثر خلافا للكرخي لاحتمال اسناد الامر والنهي الى القرآن او الاجماع او الائمة والامراء والجواب

ان المتبادر ہو الرفع کما فی قول عملة السلطان امرنا بکذا فالظاهر ان الآمر ہو السلطان ولان غرضه تعلیم الشرع فینبغی ان یکون حاکیا عن الشارع **الثالث** افعال الصحابی او التابعی من السنة کذا ففی رفعه خلاف کقول عائشة علی السنة المعتکف ان لا یعود مریضا ولا یشهد جنازة ولا یمس المرأة ولا یباشرہا رواہ ابوداؤد والمذکور فی رسائل اصول الحدیث انه مرفوع وحکی الحاکم والبیہقی وابن عبد البر الاتفاق علیه وہو وہم لان ابابکر الصیرفی فی الشافعی وابابکر الرازی الحنفی وابن حزم الظاهری خالفوا فیه والمذکور فی اصول الفقه الحنفیة کالتوضیح والمنار انه موقوف وعن الشافعی قولان ففی القدیم مرفوع وفی الجدید موقوف قال کنا نقول برفعه ثم رجعت عنه وانا اسأل الله تعالی الخیرة لانا نجد من یقول السنة ثم لا نجد نفاذا بها الی النبی صلی الله علیه وسلم انتہی واستدلوا بوجہین احدہا السنة غیر مخصوصة به علیه السلام لغة ونقلا اما الاول فظاہر اما الثانی فللحدیث من سن سنة فی الاسلام والجواب ان عرف الصحابة والتابعین خصہما بسنة النبی صلی الله علیه وسلم الا ان تکون مضافة الی غیرہ کسنة الخلفاء الراشدین واخرج البخاری عن ابن شہاب الزہری عن سالم بن عبد الله ان الحجاج بن یوسف عام نزل بابن الزبیر سئل بعبد الله کیف یصنع بموقف یوم عرفة فقال ان کنت ترید السنة فہجر بالصلوة یوم عرفة فقال ابن عمر صدق انہم کانوا یجمعون بالظہر والعصر فی السنة فقال ابن شہاب فقلت لسالم افعله رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال وہل یعنون بذالک الا سنته صلی الله علیه وسلم وہذا شہادة من سالم الفقیه الامام التابعی الجلیل علی المذہب الصحیح ثانیہا لو کان مرفوعا فما منعه ان یرفعه ویقول قال النبی صلی الله علیه وسلم والجواب لعلمہ بانه من صیغ الرفع او للتورع من الجزم وقال ابوقلابة عن انس من السنة اذا تزوج البکر علی الثیب اقام عندہا سبعا اخرجه الشیخان قال ابوقلابة لو شئت لقلت ان انسا رفعه الی النبی صلی الله علیه وسلم

فصل الموقوف قول الصحابی او فعله وہو ثلاثة اقسام الاول ما لا ینکرہ علیه سائر الصحابة وہو حجة لا یجوز مخالفته اجماعا لانه اجماع سکوتی الثانی ما لا یخالفه بعضہم وہذا لا یجب تقلیدہ اجماعا ولکن لا یجوز الخروج عن اقوالہم جمیعا الثالث ما لا یعرف سکوت الباقین عنہم او انکارہم علیه وفیه مذاہب فقال الشافعی لا یجب تقلیدہ لاستواء المجتہدین فی الاجتہاد الصحابة وغیرہم لان عمر رضی الله عنه کتب الی شریح ان یترک القاضی اقض بکتاب الله ثم بسنة رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم برایک ولم یقل بقولی وقال ابوسعید البردعی یجب تقلیدہ ویترک القاضی بقوله وفی کشف المنار ہو الاصح لاحتمال السماع عن النبی صلی الله علیه وسلم ولان رأیہم اقوی لصحبة النبی صلی الله علیه وسلم ومشاہدة نزول الوحی وتغییر الاحکام

لا اسباب مخصوصة ولقوله عليه السلام اصحابي كالنجوم بايهم اقتديتم اهتديتم وقال الكرخي لا يجب الا فيما لا يدرك بالقياس
لانه محمول على السماع البتة كتقدير اقل الحيض ثلاثة ايام بقول انس واكثر مدة الحمل سنتان بقول عائشة والمهر بعشرة دراهم بقول
علي رضي الله عنهم واختلف الروايات عن امامنا الاعظم فعنه كما قال البرذعي وعنه قال اقلد الصحابة من كان من القضاة
والمفتين وعنه قال اقلد جميع الصحابة الا الثلثة انس بن مالك وابا هريرة وسمرة بن جندب اما انس فلانه اختلط في الهرم
فكان يستفتي علقمة وانا لا اقلد علقمة فكيف اقلد من يستفتيه واما ابو هريرة فكان من الرواة لا يتامل في المعنى ولا يعرف الناسخ
من المنسوخ ولذالك حجر عمر رض عليه الفتوى في آخر عمره واما سمرة فقد بلغني عنه امر ساءني قيل وهو انه كان يتوسع في المسكرات
دون الخمر **فصل** في المسند قال الحاكم ما اتصل سنده الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الخطيب ما اتصل سنده
الى منتهاه سواء انتهى الى النبي صلى الله عليه وسلم او الى صحابي او تابعي او من بعدهم فالمسند عند الحاكم لا يكون الا
مرفوعا وعند الخطيب يكون مرفوعا او موقوفا فالمرفوع كما رواه البخاري قال قال علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال
حدثنا الزهري عن ابي سلمة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل شراب اسكر فهو حرام والمسند الموقوف
كما رواه البخاري قال حدثنا عبيد الله عن موسى عن معروف بن خربوذ عن ابي الطفيل عن علي رضي الله عنه قال حدثوا
الناس بما يعرفون اتحبون ان يكذب الله ورسوله وقال ابن عبد البر المسند ما بعد المرفوع سواء كان متصلا او منقطعا
وبالجملة فالمسند على الاصطلاحات الثلاثة يكون صحيحا وحسنا وضعيفا **فصل** في المتصل ويسمى الموصول هو ما يتصل
سنده اي كل واحد من رواته قد سمعه ممن فوقه سواء كان مرفوعا او موقوفا وهو يساوي المسند على تعريف الخطيب واعم
من المسند على تعريف الحاكم ويقابله المنقطع وهو ما يكون بعض رجال سنده غير مذكور **فصل** في المستوفي حديث يروى
مع اسناده المختصر ---------- والمستقصى حديث روي بجميعه **فصل** في المعلق
هو حديث سقط سنده كله او بعضه من اوله فالاول كقول البخاري قال النبي صلى الله عليه وسلم من حفر بئر رومة فله الجنة فحفرها
عثمان وقال صلى الله عليه وسلم من جهز جيش العسرة فله الجنة فجهز عثمان والثاني كقوله وكثيرا ما يتعمدون المصنفون للاختصار
واكثر البخاري منه تراجم ابواب من صحيحه فقال بعضهم انه لما التزم ان لا يورد الا الصحيح فتعليقاته متصلة صحيحة عنده وقيل
الحق التفصيل وهو ان معلقه اما موصول اما في موضع آخر من صحيحه فلا شك في صحتها واما غير موصول وهو قسمان احدهما
المذكور بصيغة الجزم كقال او فعل وهو صحيح عند البخاري والا لم يجزم به ولكنه بالنظر الى رجال اسناده اقسام فمنه ما هو

صحیح علی شرطه کقوله قال عثمان بن الهیثم حدثنا عوف حدثنا محمد بن سیرین عن ابی ہریرة قال وکلنی رسول الله صلے الله
علیه وسلم بحفظ زکوة رمضان الحدیث فانه اخرج الحدیث فے مواضع من الصحیح ولم یقل حدثنا عثمان فغلب الظن
علی انه لم یسمعه منه ومنه ما صح علی شرط غیره کقوله قالت عائشة فان النبی صلی الله علیه وسلم یذکر الله فے کل احیانه رواه
مسلم فے صحیحه ومنه ما ہو حسن کقوله قال بہز بن حکیم عن ابیه عن جده الله احق ان یستحیی منه من الناس رواه الترمذی وغیره
وثانیہما المذکور بصیغة التمریض نحو یروی ویذکر ومنه الصحیح علے شرطه لا بہذا اللفظ کقوله فے الطب یذکر عن ابن عباس
عن النبی صلے الله علیه وسلم فے الرقی بفاتحة الکتاب ثم اسنده عن ابن عباس ان نفرا من اصحاب رسول الله
صلے الله علیه وسلم مروا بماء فیہم لدیغ او سلیم فانطلق رجل فقرء بفاتحة الکتاب علی شاء فبرء فجاء بالشاء الے
اصحابه فکرہوا ذالک وقالوا اخذت علے کتاب الله اجرا حتے قدموا المدینة فقالوا یا رسول اخذ علے کتاب الله اجرا فقال
رسول الله صلی الله علیه وسلم ان احق ما اخذتم علیه اجرا کتاب الله ومنه الصحیح علی شرط غیره کقوله یذکر عن عبد الله بن
السائب قال قرء النبی صلی الله علیه وسلم المومنون فے صلوة الصبح حتے اذا جاء ذکر موسی وہارون او ذکر عیسے اخذته سعلة
فرکع اخرجه مسلم فے صحیحه ومنه الحسن کقوله فے البیوع ویذکر عن عثمان بن عفان ان النبی صلے الله علیه وسلم قال اذا بعت
فاکتل ومنه الضعیف کقوله ویذکر عن ابی ہریرة رفعه لا یتطوع الامام فے مکانه رواه ابو داؤد وبسنده فیه ضعیف ومجہول
ان قلت فاین علے ہذا قولہم کتاب البخاری اصح الکتب بعد القرآن فالجواب ان غرضه الاصلے جمع المسندات الصحیحة
واما المعلقات والموقوفات وتفاسیر الصحابة والتابعین وفتاواہم فکلہم زائد علے موضوع الکتاب داخل فی تراجم الابواب
واذا لم ینتقد الدارقطنے علے معلقات الصحیحین والمراد بلفظ التمریض لیس بملتزم الصحة مسئلة فے الصحیح البخاری قال
ہشام ابن عمار حدثنا صدقة بن خالد حدثنا عبد الرحمن بن یزید بن جابر حدثنا عطیة بن قیس حدثنا عبد الرحمن بن غنم
حدثنے ابو عامر او ابو مالک الاشجعی انه سمع رسول الله صلے الله علیه وسلم یقول لیکونن فے امتی اقوام یستحلون الخز والحریر
والمعازف الحدیث وطعن ابن حزم الظاہری المستحل للمعازف فے اتصال سنده لان البخاری لم یقل حدثنا ہشام
وہو قول مخالف لمصطلح المحدثین لاطباقہم علے ان الثقة الذی لا یدلس اذا روی عمن یعرف سماعه عنه بلفظ قال او
بالعنعنة فحدیثه متصل سیما عمن التزم صحة کتابه **فصل** فے المرسل ہو حدیث رفعه التابعی بلا ذکر الصحابی کقول الحسن البصری

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جاءه الموت وهو يطلب العلم ليحيى به الاسلام فبينه وبين النبيين درجة واحدة في الجنة رواه الدارمي هذا مصطلح الجمهور وقال بعضهم وهو مصطلح الاصوليين ان المرسل قول غير صحابي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سواء كان من التابعين او من بعدهم والمشهور تسمية الثاني بالمنقطع او المعضل كما ستعرف ان شاء الله تعالى **مسئلة** شرط قوم ان يكون التابعي الراوي للمرسل كبيرا وهو الذي لقي جماعة من الصحابة كقيس ابن ابي حازم والحسن البصري وابن المسيب اما الصغير وهو الذي لم يلق الا اليسير كالزهري فحديثه منقطع اذ الغالب سماعه عن التابعين وفي حكمه من لقي جماعة الا ان اكثر روايته عن التابعين كيحيى بن سعيد الانصاري واما التابعي الذي لم يثبت سماعه احدا من الصحابة فحديثه منقطع بالاتفاق كقول الاعمش قال رسول الله صلى الله عليه وسلم آفة العلم النسيان وقيل سمع انس فح يكون كونه مرسلا مختلفا فيه **مسئلة** اذا علم من الراوي انه يرسل عن الثقات وغيرهم فقد اتفقوا على التوقف عن قبول مرسله كما حكاه ابو بكر الرازي الحنفي وابو الوليد سليمان المالكي فيه اقوال احدها القبول مطلقا وهو قول ابي حنيفة ومالك رحمهما الله وجمهور المعتزلة مستدلين بوجوه احدها عموم قوله تعالى ولينذروا قومهم ثانيها ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا اوجب قبول خبر من لا يكون فاسقا ثالثها ان الارسال كان كثيرا في عهد الصحابة بلا انكار والتابعين كالحسن وابن المسيب وابن سيرين والنخعي والشعبي وغيرهم رابعها ان ارساله لوثوقه بصحة الحديث وفي كشف المنار عن الحسن قال اذا اجتمع الي اربعة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ارسلته ارسالا خامسها ان الكلام في ارسال من لو اسند عن غيره يقبل اسناده ولا يتهم بالكذب على ذلك الغير فهو احرى بان لا يكذب على النبي صلى الله عليه وسلم مع انه من اعظم الكذب ولهذا الوجوه زعم عيسى بن ابان ان المرسل اولى من المتصل لان الراوي اذا وثق بصدق الخبر لكثرة طرقه واستفاضته عنده ارسل وقطع الشهادة بقوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وان سمعه من طريق واحد فما اسنده ثانيها الرد مطلقا وهو اضعف الاقوال ثالثها التوقف وهو احد قولي احمد رابعها التفصيل كما ذهب اليه الشافعي وجمهور المحدثين وهو انه اعتضد بقول الصحابي او فتوى اكثر العلماء او ورد مرسلا او مسندا من طريق آخر فيقبل والا فلا وزعم بعض الشافعية ان الشافعي يقبل مراسيل سعيد بن المسيب ويرد غيرها وحكى البيهقي ان الشافعي يقبل مرسل كبار التابعين اذا انضم اليه ما يؤكده والا فلا سواء كان عن سعيد او غيره وهو الصحيح واستدل بان الجهل بالراوي جهل بصفاته التي لا يقبل روايته الا بها **فرع** ههنا بحث وهو

ان المرسل اذا روى متصلا فالعمل بالمتصل لا بالمرسل واجاب الطيبي وغيره ان راوي المرسل المقبول متقن البتة ولا يشترط هذا
في راوي المتصل فيجعل الثاني تابعا للاول اولى من عكسه **مسئلة** المرسل عند الشافعي لا يكون الا ضعيفا وعند ابي حنيفة و
جماعة يكون صحيحا وضعيفا على حسب حال الرواة فاذا روي المرسل من وجه آخر مسندا او مرسلا فعارضه صحيح متصل رجح
المرسل **مسئلة** المرسل المعتضد بطريق ثان مرسلا او مسندا اصح عند ابي حنيفة رحمه الله وعليه الجمهور ولو عارضها صحيح
متصل ولم يمكن الجمع تقدما عليه **مسئلة** اذا اختلف رواة الثقاة في الوصل والارسال كما في حديث لا نكاح الا بولي
رواه اسرائيل وغيره عن ابي اسحق عن ابي بردة عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه شعبة والثوري عن
ابي اسحق عن ابي بردة عن النبي صلى الله عليه وسلم ففيه اقوال للشافعي احدها انه مرسل وصل يقدح هذا في ضبط الواصل
فقيل نعم والصحيح لا ثانيها انه متصل وهو الصحيح المختار سواء كان المخالف مثله او اكثر ثالثها ان الاعتبار للاكثر رابعها
ان الحكم للاحفظ **مسئلة** اذا روى الصحابي ما لم يشهده فحديثه يسمى مرسل الصحابي كرواية احداث الصحابة
كالسبطين وابن عباس وابن الزبير مما وقع في اوائل الاسلام واختلف فيه فزعم الاستاد ابو اسحق الاسفرايني انه
كمرسل غيره لان الصحابي قد يروي عن التابعي والصحيح انه موصول اذ الغالب ان الصحابي لا يروي الا عن مثله وان
روى عن التابعي سماه وقال النسفي في كشف المنار ان ابن عباس ما سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا بضعة عشر
حديثا وقد كثر روايته مرسلا وان نعمان بن بشير ما سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا حديثا واحدا وهو قوله عليه السلام ان
في الجسد لمضغة اذا صلحت صلح سائر جسده واذا فسدت فسد سائر الجسد الا وهي القلب ثم كثرت روايته مرسلا
واخرج الامام ابو علي في تقييد المهمل عن البراء قال ما كل ما نحدثكم به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعناه من رسول الله
صلعم ولكن سمعناه وحدثنا اصحابنا وكنا لا نكذب واخرج البخاري عن عمر قال كنت انا وجار لي من الانصار في بني امية
بن زيد وهم من عوالي المدينة وكنا نتناوب النزول على النبي صلى الله عليه وسلم فينزل يوما وانزل يوما فاذا نزلت جئته بما حدث
من خبر ذلك اليوم من الوحي او غيره واذا نزل فعل مثل ذلك **فصل** في المعضل بفتح الضاد والفصيح كسرها ما سقط
من سنده اثنان فصاعدا بالتوالي كقول مالك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بحذف نافع وابن عمر وكقول احمد قال
ابن عمر بحذف الشافعي ومالك ونافع يقال اعضل الامر اي اشتد او ضاق واعضله الله فهو لازم ومتعد والحديث الساقط
من سنده اثنان فصاعدا لا ينتفع به في الشرائع ولا يمكن معرفة رواته بالتعديل والجرح فكان فيه شدة وضيقا ويجوز
في اسمه فتح الضاد وكسرها الا ان الاول اشهر **فصل** في المنقطع ما لا يتصل سنده سواء كان السقوط من اول السند او
وسطه او آخره فيشتمل المرسل والمعضل والمعلق فهذا مصطلح الجمهور الا ان الغالب اطلاقهم على رواية التابعي ومن بعده

عن الصحابی کمالک عن ابن عمر **فرع** احدہا لبعض المحدثین ہہنا مصطلحات آخر قال العسقلانی المنقطع ما سقط من سندہ واحدا واثنان فاکثر بشرط عدم التوالی ویسمے ما سقط منہ واحد منقطعا فے موضع وما سقط اثنان بالشرط منقطعا فے موضعین وھکذا فے الثلاثۃ والاربعۃ انتہے ملخصا ثانیہا قال الحاکم ہو ما اختل فیہ قبل الوصول الی التابعی رجل محذوفا کالشافعی عن نافع او مبہما کمالک عن رجل عن نافع ثالثہا حکے الخطیب عن بعضہم انہ ما روی عن التابعی او من بعدہ قولا او فعلا وہو اصطلاح شاذ بل ہو المقطوع عند الجمہور **فصل** المقطوع ھو الموقوف علی التابعی و من بعدہ من قولہ او فعلہ ولیس بحجۃ عند الشافعی وبعض اصحابنا الحنفیۃ وعند بعضہم یقلد ان ظہر فتواہ فے زمن الصحابۃ وزاحمہم فے الرای کشریح وقد صح کما فے کشف المنار ان علیا رضی اللہ عنہ تحاکم الے شریح فے درعہ مع یہودی واطلقہ الشافعی و ابو القاسم الطبرانی علی المنقطع

فصل فے المضطرب ما یختلف الروایۃ فیہ علی وجوہ متدافعۃ من راوی واحد او اکثر بحیث لا یمکن ترجیح بعض علی بعض لکون بعض الرواۃ اضبط او اکثر صحبۃ للمروی عنہ ونحو ذلک وان امکن الترجیح کان الحکم للراجح وانتفے الاضطراب ویوجب ضعف الحدیث اشعارا لعدم الضبط ویکون فے الاسناد والمتن اما مثال اضطراب الاسناد فکحدیث شیبتنے ہود واخواتہا اختلف فیہ علی ابی اسحٰق فقیل عنہ عن عکرمۃ عن ابی بکر وقیل عنہ عن مسروق عن عائشۃ عن ابی بکر وقیل عنہ عن ابی جحیفۃ عن ابی بکر وقیل عنہ عن ابی میسرۃ عن ابی بکر وقیل عنہ عن مصعب بن سعد عن ابیہ عن ابی بکر وامثال اضطراب المتن فعزیز لکثرۃ الوجوہ المرجحۃ والجامعۃ ومثلوہ بما اخرجہ الترمذی عن شریک عن ابی حمزۃ عن الشعبی عن فاطمۃ بنت قیس رضی اللہ عنہا قالت سئلت او سئل النبی صلے اللہ علیہ وسلم عن الزکوٰۃ فقال ان فے المال لحقا سوی الزکوٰۃ واخرجہ الترمذی من ھذا الوجہ بلفظ لیس فے المال حق سوی الزکوٰۃ وفیہ بحث لجواز ان یکون المنفے حق اللہ والمثبت حق العباد من الضیافۃ والنفقۃ لذوی الارحام

فصل فے المقلوب یطلق علے اقسام القسم الاول مقلوب الراوی وہو حدیث مشہور عن راوے کابی ہریرۃ فیجعل عن راوی آخر کابن عباس وقد یتعمد الخائن لیستغرب بہ السامعون او الحاذق للامتحان المدعی القسم الثانی مقلوب الاسناد وہو حدیث یضم الیہ اسناد حدیث آخر وقد یفعل للامتحان وذکر غیر واحد من علماء الحدیث ان البخاری قدم بغداد فعمد علماءہا الی مائۃ حدیث فقلبوا اسانید بعضہا الی بعضہا وجعلوا مع عشرۃ رجال مع کل واحد منہم عشرۃ احادیث فحضروا مجلس البخاری فتقدم رجل من العشرۃ والقی الحدیث علیہ بسندہ فقال البخاری لا اعرفہ وھکذا القی القوم علیہ الاحادیث المائۃ وھو یقول لا اعرفہ فظن من لا معرفۃ لہ من الحاضرین انہ قصر عن المعرفۃ وعرف الحذاق انہ تفطن بقلبہم فلما انتہے سوالہم اقبل البخاری علے واحد وقال ما الحدیث الاول فصوابہ کذا وھکذا الی آخر المائۃ فرد کل حدیث الی اسنادہ

فاذعنوا لفضله وسعة حفظه ومما يناسب هذا الباب ما ذكره السخاوي عن العقيلي وهو ان العقيلي كان لايخرج اصله بل
كان يقول لطالب العلم اقرأ في كتابك فقال العلماء هو من احفظ الناس او اكذبهم فكتبوا احاديث من روايته وغيروا
فيها الالفاظ بابدال وزيادة ونقص فقرؤها فلما انتهى القاري الى الزيادة ضرب الزيادة عليها او الى النقص الحقه او الى
الابدال اصلحه فاتفقوا انه من احفظهم ثالثها مقلوب المتن وهو حديث يقع في متنه ابدال لفظ بلفظ سهوا او عمدا فمن
ذالك حديث ابو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة يظلهم الله في ظله (لاظل الاظله) يوم القيامة امام عادل وشاب
نشاء في عبادة الله ورجل قلبه معلق بالمسجد اذا خرج منه حتى يعود اليه ورجلان تحابا في الله اجتمعا عليه وتفرقا عليه
ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه ورجل دعته امراءة ذات حسب وجمال فقال اني اخاف الله ورجل تصدق بصدقة
فاخفاها حتى لاتعلم شماله ماتنفق بيمينه رواه البخاري ومسلم وفي رواية لمسلم لاتعلم يمينه ماتنفق شماله وهذا قلب من
وهم الرواة ومن ذالك حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم تحاجت الجنة والنار فقالت النار اوثرت
بالمتكبرين والمتجبرين وقالت الجنة فمالي لايدخلني الا الضعفاء الناس وسقطهم من الغبار وغبرتهم قال الله للجنة انما انت
رحمتي ارحم بك من اشاء من عبادي وقال للنار انما انت عذابي اعذب بك من اشاء من عبادي ولكل واحدة
منكما ملوءها اما النار فلا تمتلي حتى يضع الله رجله فيقول قط قط فهنالك تمتلئ ويزوي بعضها الى بعض فلا يظلم الله احدا
واما الجنة فان الله تعالى ينشئ لها خلقا رواه الشيخان فتوهم بعض الرواة فيه فروى انه ينشئ للنار خلقا وهو في صحيح
البخاري ايضا وجزم ابن القيم بانه غلط واختاره البلقيني مستدلا بقوله تعالى ولا يظلم ربك احدا وفي الطريق المحفوظ
من الحديث تصريح بذالك ومن ذالك حديث من مات مريضا مات شهيدا رواه البيهقي قال السيوطي غلط الراوي
وانما هو من مات مرابطا **فصل المصحف المحرف** وهو ما تغير من متنه او سنده نقطة او حرف او حركة بحيث
يتشابه الصحيح والغلط خطا او سمعا وهذا فن لابد من تحصيله وقد افرده بالتاليف العسكري والدارقطني والخطابي
وابن الجوزي فمنه حديث جابر قال رمي ابي يوم الاحزاب على اكحله فكواه رسول الله صلى الله عليه وسلم اراد ابي بن
كعب فصحفه غندر محمد بن جعفر فقال ابي بالاضافة الى ياء المتكلم وهو غلط لان عبد الله ابا جابر استشهد باحد قبل الخندق
ومنه حديث ابي ايوب الانصاري مرفوعا من صام رمضان ثم اتبعه ستا من شوال كان كصيام الدهر رواه مسلم
صحف ابوبكر الصولي ستا الى شيئا بالمعجمة والهمزة ومنه حديث ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه يغدو الى المصلى والعنزة
بين يديه تحمل وتنصب بالمصلى بين يديه فيصلي اليها رواه البخاري والعنزة بفتحتين العصا ذات الزج وفهم بعض
الاعراب انها عنزة بسكون النون بمعنى الشاة فروى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى نصب بين يديه شاة

ذکرہ الحاکم ومنہ حدیث یا ابا عمیر ما فعل النغیر صحفہ بعض العوام الی البعیر من الابل ومنہ حدیث اربع من سنن المرسلین الحناء والتعطر والسواک والنکاح رواہ الترمذی قال ابو الحجاج ھو الختان بالنون کما رواہ المحاملی عن شیخ الترمذی فصحفہ بعضہم الی الحناء وبعضہم الی الحیاء قال ولعل الکلمۃ وقعت فی آخر السطر فسقطت منہا النون ومنہ الحدیث احتجم النبی صلی اللہ علیہ وسلم واعطی الحجام اجرۃ صحفہ رجل فی بلدۃ الری فقال آجرۃ بالمد وضم الجیم وتشدید الراء وبالمثناۃ الفوقیۃ ومنہ قول علیؓ الا ان خراب بصرتکم ھذہ بالریح فصحفہ الناس بالزنج ولم ینتھوا عن التصحف الی بعد مائتی سنۃ عند معاینۃ غلبۃ الزنج ومنہ حدیث شعبۃ عن العوام المراجم بالراء المہملۃ والجیم صحف یحیی بن معین بالزاء المعجمۃ والحاء المہملۃ ومنہ ما ذکرہ الکاذرونی شارح البخاری عن بعض العلماء قال حضرت شیخنا فقال عن رسول اللہ عن جبرائیل عن اللہ عن رجل فقلت من ھذا الذی یصلح ان یکون شیخ اللہ فنظرت فاذا صحفہ وانما ھو عز وجل مسئلہ قسم بعض المحققین التغیر الی لفظی ومعنوی واللفظی الی سمعی وبصری والکل الی سندی ومتنی فھی اقسام ستۃ **القسم الاول** اللفظی السندی بلا تقدیم وتاخیر کما فی حدیث یزید عن شعبۃ عن عاصم الاحول فصحف الراوی الی الواصل الاحدب واما بتقدیم وتاخیر کسبرۃ بن ربیع فی ربیع بن سبرۃ **القسم الثانی** اللفظی السمعی المتنی کما فی حدیث معاویۃ قال لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الذین یشققون الخطب فصحف الخاء المعجمۃ بالمہملۃ **القسم الثالث** اللفظی البصری السندی کتصحیف المراجم الی مزاحم **القسم الرابع** اللفظی البصری المتنی کتغیر ستا الی شیئا **القسم الخامس** المعنوی المتنی کفہم القبیلۃ من العنزۃ فی حدیث السترۃ وذکر الطیبی فی مقدمۃ کشف المشکوۃ عن ابی موسی العنزی قال نحن قوم من عنزۃ صلی الینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وھذا من اعظم الجہالات **القسم السادس** المعنوی السندی

فصل

فی المدرج ھو اسناد او متن ادخل فیہ ما لیس منہ وتعمدہ حرام وانما یقع من الثقات علی الوہم وللخطیب فی ھذا الفن کتاب شاف والادراج علی اقسام احدہا جمع الاسانید المختلفۃ فی اسناد واحد بلا ذکر اختلافہا مثالہ اخرج البخاری فی التفسیر من صحیحہ عن واصل عن ابی وائل عن عبد اللہ قال سألت او سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای الذنب عند اللہ اکبر قال ان تجعل للہ ندا وھو خلقک قلت ثم ای قال ان تقتل ولدک خشیۃ ان یطعم معک قلت ثم ای قال ان تزنی بحلیلۃ جارک واخرجہ فی کتاب المحاربین من صحیحہ عن عمرو بن علی عن یحیی عن سفیان عن منصور والاعمش کلاہما عن ابی وائل عن عمرو بن شرحبیل عن عبد اللہ فہذان اسنادان مختلفان جمعہما الترمذی فاخرج الحدیث عن محمد بن بشار عن عبد الرحمان بن مہدی عن سفیان الثوری عن واصل ومنصور والاعمش عن ابی وائل عن عمرو بن شرحبیل عن عبد اللہ مع ان واصلا لم یذکر ابن شرحبیل ثانیہا ان یکون متنان باسنادین مختلفین فیجعلان متنا واحدا

باسناد واحد من غیر تنبیہ علی الاختلاف مثلا اخرج ابوداؤد والنسائی عن عاصم بن کلیب عن ابیہ عن وائل بن حجر
حدیث صفۃ صلوٰۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وفیہ ثم جئتہم بعد ذالک فی زمان برد شدید فرئیت والناس علیہم جل الثیاب
تحرک ایدیہم تحت الثیاب والمحقق ان قولہم ثم جئتہم لیس بہذا السند بل ہو من روایۃ عاصم بن عبد الجبار بن وائل
عن بعض اہلہ عن وائل بن حجر وکذالک حدیث رواہ سعید بن ابی مریم عن مالک عن الزہری عن انس مرفوعا لا تباغضوا
ولا تحاسدوا ولا تدابروا ولا تنافسوا فان ابن ابی مریم ادرج الکلمۃ الاخیرۃ من حدیث آخر لمالک عن ابی الزناد عن الاعرج
عن ابی ہریرۃ مرفوعا ایاکم والظن فان الظن اکذب الحدیث ولا تجسسوا ولا تنافسوا ولا تحاسدوا وثانیہما ان یخلط بالمتن
مالیس من کلام صاحبہ کدرج الموقوف بالمرفوع فی اول الحدیث کحدیث رواہ الخطیب من ابی ہریرۃ مرفوعا
اسبغوا الوضوء ویل للاعقاب من النار فقولہ اسبغوا الوضوء من کلام ابی ہریرۃ ویدل علیہ ان البخاری اخرج عنہ
قال اسبغوا الوضوء فان ابا القاسم قال ویل للاعقاب من النار واما فی وسطہ کحدیث رواہ الدارقطنی عن عروۃ عن بسرۃ
بنت صفوان مرفوعا من مس ذکرہ او انثییہ او رفغہ فلیتوضأ فان قولہ او انثییہ من کلام عروۃ والحدیث منسوخ عند الحنفیۃ
او المراد غسل الید علی طریق الاستحباب واما فی آخرہ کحدیث رواہ ابو خیثمۃ عن عبد اللہ بن مسعود ان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم علمہ التشہد فقال قل التحیات للہ والصلوات والطیبات السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ السلام
علینا وعلی عباد اللہ الصالحین اشہد ان لا الہ الا اللہ واشہد ان محمدا عبدہ ورسولہ فاذا قلت ھذا قضیت صلوٰتک
ان شئت ان تقوم فقم وان شئت ان تقعد فاقعد فقولہ اذا قلت الی آخرہ من کلام ابن مسعود وکحدیث مالک عن
ابن شہاب عن عبید اللہ عن ام قیس بنت محصن انہا اتت بابن لہا صغیر لم یاکل الطعام فاجلسہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فی حجرہ فبال علی ثوبہ فدعا بماء فنضحہ ولم یغسلہ رواہ البخاری قال الاصیلی لم یغسلہ من کلام ابن شہاب وقال الحنفیۃ المراد
بالنضح الغسل کقولہ علیہ السلام فی المذی فلینضح فرجہ رواہ ابوداؤد مع ان غسل المذی واجب اجماعا ومصرح بہ
فی حدیث مسلم **فصل** فی التدلیس اخفاء العیب وہو اقسام احدہا تدلیس الاسناد وہو ان یروی عن المعاصر مالم یسمعہ
بلفظ یوہم السماع کقولہ عن فلان او قال فلان ثانیہا تدلیس التسویۃ وہو ان یسقط عن الاسناد بین ثقتین رجلا ضعیفا او صغیر السن
ترویجا للحدیث وھذا المکر السیئ لان الثقۃ الذی تحت الساقط لا یکون معروفا بالتدلیس فقلما یتفطن النقاد بالساقط ثالثہا
تدلیس الشیوخ وہو ان یذکر شیخہ بغیر مایعرف بہ من اسم او کنیۃ او اب او نسبۃ الی بلد او قبیلۃ کقول ابن مجاہد المقری حدثنا
عبد اللہ بن ابی عبد اللہ یرید عبد اللہ بن ابی داؤد السجستانی وکقولہ حدثنا محمد بن سند اراد محمد بن الحسن بن زیادۃ بن ہارون
بن جعفر بن سند ثم ان کان بقصد الاغراب او ایقاظ السامع فلا باس کما یفعلہ الخطیب وغیرہ وعن الامام البخاری

قال كنت فی مجلس الفريابی سمعته يقول سفيان عن ابی عروبة عن ابی الخطاب عن انس رض ان النبی صلی اللہ علیه وسلم یطوف
علی نسائه فی غسل واحد فلم یعرف احد فی المجلس اباعروبة ولا ابا الخطاب فقلت اما ابوعروبة فمعمر واما ابا الخطاب
فقتادة وكذالك اذا كان ثقة لكنه متاخر الوفاة او صغير السن او قد سمع الحاضرون حديثه كثيرا او ان كان لاخفاء راوی
ضعيف التحقق بالقسمين لا ولين المدلس مجروح مردود الرواية مطلقا عند قوم والمحققون على انه ان صرح بالتحديث
والسماع فروايته مقبولة والا فلا ويرمی به قتادة والاعمش وسفيان بن عيينة وسفيان الثوری وابن اسحاق وقال
بن حزم كنا عند ابن عيينة فقال عن الزهری فقال حدثك الزهری فسكت ثم قال قال الزهری فقيل له سمعته منه قال لم اسمع
من الزهری ولا ممن سمعه من الزهری ان قلت ما بال هولاء الاعلام ارتكبوا هذه الشنيعة مع ان قبحها بديهی قال الشعبة
التدليس اخو الكذب ولان ازنی احب الی من ان ادلس وقال سلمان المفتری التدليس والغش والغرور والخداع والكذب
تحشر يوم تبلی السرائر فی نفاذ واحد قلت لعلهم ايقنوا ثبوت الحديث بالقرائن او بذوقهم الذی يعرفون به العلل الخفية ولم يجدوا
له سندا معتمدا فدلسوا اشفاقا من ضياع العلم والله عليم بذات الصدور فصل فی الزيادة فيها مذاهب كثيرة المذهب الاول
لجماعة من الشافعية وهو انها لا تقبل ممن رواه ناقصا وتقبل من غيره وتوضيحه ان الراوی الواحد اذا روی الحديث مرة ناقصا
ومرة زائدا فزيادته غير مقبولة واذا كان للحديث راويان رواه واحد ناقصا والثانی زائدا قبلت الزيادة المذهب الثانی لعلماء
الحنفية وهو اخذ بالزيادة عند اتحاد الراوی والعمل بالروايتين عند الامكان عند تعدد الراوی فالاول كحديث ابن مسعود رض رفعه
اذا اختلف المتبايعان والسلعة قائمة بعينها تحالفا وترادا وفی رواية عنه لم يذكر قيام السلعة فقال ابوحنيفة لا تحالف الا عند
قيام السلعة والثانی كحديث النهی عن بيع الطعام قبل القبض وحديث النهی عن بيع ما لم يقبض فمثل هذا حديثان صادران
فی وقتين فيجب العمل بهما ولا يحمل المطلق على المقيد فلا يجوز بيع سائر العروض قبل القبض كالطعام المذهب الثالث لجماعة
من علماء اهل الحديث وهو ان الزيادة لا تقبل مطلقا المذهب الرابع ما اختاره ابن الصلاح وهو ان زيادة الثقة ثلثة اقسام
احدها ان تقع منافية لما رواه الثقات فهی شاذة مردودة ثانيها ان تخلو عن المخالفة فهی مقبولة وادعی الخطيب
الاجماع عليه وفی الادعاء نظر ثالثها ما يناقض من وجه ويوافق من وجه كقوله عليه السلام جعلت لنا الارض مسجدا وطهورا
زاد فيه ابومالك سعد بن طارق الاشجعی فروی جعلت لنا الارض مسجدا وجعلت تربتها لنا طهورا فهذا يشبه التناقض من وجه
لان ما رواه الجماعة عام يتناول الحجر والرمل والتراب وما رواه الاشجعی خاص بالتراب ويشبه التوافق من حيث انه لا منافاة
بينهما لامكان الجمع وسكت ابن الصلاح عن حكمه وقال النووی الصحيح القبول المذهب الخامس ما اختاره صاحب الجواهر
وهو كابن الصلاح الا انه قال فی القسم الثالث فهذه الزيادة ان كانت مغيرة للاعراب ردت والا قبلت۔

الغش

التفاخر

المذهب السادس ما اختاره ابن حجر العسقلاني وهو القبول في غير المنافي فرعكے القول بالترجيح عن قدماء المحدثين كعبد الرحمن بن مهدي ويحيى القطان واحمد بن حنبل ويحيى بن معين وعلي المديني والبخاري وابي زرعة الرازي وابي حاتم والنسائي والدارقطني المذهب السابع ان الزيادة ان افادت حكما شرعيا قبلت والا ردت المذهب الثامن القبول مطلقا وينسب الى جمهور الفقهاء والمحدثين قال العسقلاني هذا ينافي ما تقرر عندهم من نفي الشذوذ في الصحيح والحسن وتفسير الشذوذ بمخالفة الثقة من هو اوثق منه المذهب التاسع ما ذكره ابن حاجب والعضد في شرح مختصره وملخصه ان العدل اذا انفرد بزيادة كما يروى من دخل البيت ويروي من دخل البيت وصلے فهذا على اقسام احدها ان يتحد مجلس السماع فح ان كان تاركوا الزيادة في الكثرة بحيث لا يتصور غفلتهم عن الزيادة لم تقبل والا فالجمهور على القبول وعن احمد رض روايتان ثانيها ان يتعدد المجلس فح يقبل ثالثها ان يجهل التعدد والاتحاد فح القبول ارجح وهكذا الحكم اذا كان الراوي واحدا **فصل** في الشاذ والمحفوظ اذا خالف الثقة من هو اوثق فحديث الثقة شاذ والاوثق محفوظ سواء كان الاوثقية بالعدالة والضبط فقط او بكثرة العدد ثم المخالفة اما في الاسناد او المتن اما في الاسناد فكما رواه الترمذي والنسائي وابن ماجة عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عوسجة عن ابن عباس ان رجلا توفي على عهد رسول الله صلے الله عليه وسلم ولم يدع وارثا الا غلاما اعتقه فقال النبي صلے الله هل له احد قالوا لا الا غلاما له كان اعتقه فجعل النبي صلى الله عليه وسلم ميراثه له وتابع سفيان على وصله ابن جريج وخالفه حماد بن زيد فرواه عن عمرو بن دينار عن عوسجة مرسلا بلا ذكر ابن عباس رض وحماد ثقة وسفيان وابن جريج اوثق منه فسنده شاذ وسندهما محفوظ واما في المتن فكحديث ايام التشريق ايام اكل وشرب وزاد فيها موسے بن علي بن رباح عن ابيه عن عقبة بن عامر يوم عرفة وجميع طرق الحديث خالية عنه وصوم عرفة من سنن الاسلام بالاحاديث الصحيحة فحديث موسى شاذ والعجب ان ابن خزيمة وابن حبان والحاكم صححوه والظاهر انهم نظروا الى الاسناد وغفلوا عن شذوذ المتن وقال السخاوي وكان ذلك لانها زيادة ثقة غير منافية لامكان حملها على حاضري عرفة ومثله بعضهم شذوذ المتن بحديث رواه الترمذي وابوداود والنسائي وابن ماجة من رواية همام بن يحيى عن ابن جريج عن زياد بن سعد عن الزهري عن انس كان النبي صلے الله عليه وسلم اذا دخل الخلاء وضع خاتمه فهذا غير محفوظ كما قاله النسائي فان همام بن يحيى ثقة ولكنه خالف الناس فانهم لم يخرجوا بهذا السند هذا الحديث بل اخرجوا ان النبي صلے الله عليه وسلم اتخذ خاتما من ورق ثم القاه مسئله عرف بعضهم الشاذ بوجوه اخرى الاول قال الشافعي رح ما رواه الثقة مخالفا لما رواه الناس وهذا اخص من الاول وعلى هذا فلا يكون ما خالف فيه الثقة شخصا واحدا اوثق عنه شاذا الثاني ما رواه المقبول مخالفا لمن هو اولى منه والمقبول اعم من الثقة والصدوق والثالث قال الخليلي ما ليس له الا اسناد واحد فان كان من غير الثقات فحكمه الترك وان كان من الثقات فالتوقف

تفرد

والرابع قال الحاكم ما تفرد به الثقة وليس له متابع وكلا القولين مشكل بالافراد المصححة عند الشيخين والجمهور كحديث الاعمال بالنيات وحديث النهي عن بيع الولاء واجيب بان هؤلاء لا يجعلون هذا الشذوذ منافيا للصحة بل يقولون هذا الحديث شاذ صحيح الخامس ما تفرد به شيخ وهو اعم من الثقة والصدوق والضعيف السادس ما يكون راويه سيء الحفظ في جميع حالاته **فصل** في المنكر وهو ما فيه اسباب خفية قادحة والمعروف اذا خالف الراوي الضعيف من هو ارجح منه فحديث الضعيف منكر والارجح معروف مثلا اخرج ابن ابي حاتم عن حبيب بن حبيب عن ابي اسحق السبيعي عن العيزار بن حريث عن ابن عباس رض مرفوعا من اقام الصلوة وآتى الزكوة وحج وصام وقرى الضيف دخل الجنة وحبيب ضعيف خالف الثقات في رفع الحديث فانهم وقفوه على ابن عباس رض فالمرفوع منكر والموقوف معروف ولهم في المنكر اصطلاحات آخر منها ما في الجواهر انه ما تفرد من ليس بثقة ولا ضابطا **فصل** في المعلل هو اسناد حديث ظاهره الصحة او الحسن وفيه علة خفية قادحة لا يعرفها الا اهل الذوق الصحيح والحذاقة البالغة فانه قد يجد قرائن تنتبه الالهام دالة على ان هذا اما لا يشبه كلام النبوة وهذا المرفوع موقوف او مدرج وهذا الموصول مرسل او منقطع وان الثقة وهم او غلط بابدال لفظة مكان اخرى او راوي ضعيف بثقة فيحكم بعدم صحة الحديث او يتوقف فيه وهو من اغمض فنون الحديث والمتكلم فيه عزيز الوجود كعلي بن المديني والدارقطني واحمد بن حنبل والبخاري ويعقوب ابن ابي شيبة وابي حاتم الرازي وابي زرعة الرازي حتى ان مسلما صاحب الصحيح قال عرضت كتابي هذا المسند على ابي زرعة الرازي فكل ما اشار على ما في هذا الباب ان له علة وسببا تركته وكل ما قال انه صحيح ليس له علة فهو هذا الذي اخرجت وقال ابن المهدي لان اعرف علة حديث واحد احب الي من ان اكتب عشرين حديثا ليست عندي **مسئلة** علة الاسناد قد تقدح في المتن كالارسال والوقف وابدال الضعيف بالثقة وقد لا تقدح كابدال الثقة بالثقة كحديث يعلى بن عبيد عن الثوري عن عمرو بن دينار عن ابن عمر رض عن النبي صلى الله عليه وسلم البيعان بالخيار والعلة فيه في قوله عمرو بن دينار وانما هو اخوه عبد الله بن دينار كما رواه اصحاب الثوري عنه والوهم عن يعلى فالاسناد معلل والحديث صحيح لان ابني دينار ثقتان **مسئلة** مثل الشافعية علة المتن بحديث انس في ترك الجهر بالبسملة في الصلوة فزعموا ان انسا قال كانوا يفتتحون الصلوة بالحمد لله رب العلمين واراد السورة التي يذكر فيها هذا اللفظ كقولك قرأت الم تعسق فوهم الرواة وفهموا منه ترك التسمية فرووه بالمعنى وهذا التعليل مردود ففي الصحيحين عن انس قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع ابي بكر وعمر كانوا يفتتحون القراءة بالحمد لله رب العلمين ولا يذكرون بسم الله الرحمن الرحيم في اول قراءة ولا في آخرها واخرج الترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجة عن عبد الله بن مغفل قال سمعني ابي وانا اقرء

بسم الله الرحمن الرحيم فقال اى بنى محدث اياك والحديث وقد صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع ابى بكرؓ وعمرؓ وعثمانؓ فلم اسمع منهم احدا يقولها فلا تقلها اذا انت صليت فقل الحمد لله رب العلمين

مسئلة قد يعجز المعلل عن بيان العلة كسائر ما يعرف بالذوق من سلاسة الكلام وبلاغته ووزن الشعر واضداده ويروى ان رجلا سال المحدث عن حديث فقال معلل فساله عن العلة فاعطاه درهما يستنقده من الصيرفى فقال الصيرفى غير جيد فساله عن دليله فقال لا دليل ولكنه غير جيد فعاد الى الشيخ فقال هكذا حال الحديث

مسئلة من طريق معرفة العلة جمع طرق الحديث والتامل فيها حتى يحصل علم حدسى او ظنى قوى او ضعيف بالعلة

باب مختلف الحديث

ضبطه بعضهم بفتح اللام وصحح الجزرى كسرها وهو الحديث المضاد لحديث آخر والحكم فيه التطبيق فان لم يمكن وعرف التاريخ فنسخ المتقدم بالمتاخر وان لم يعرف فترجيح احدهما على الاخر وان تساويا فالتوقف

فصل فى التطبيق اول من صنف فيه الشافعى ولم يستوعب لكنه اورد ما يرشد العاقل الى قواعد الجمع ثم ابن قتيبة فاحسن والطحاوى فيه كتاب مشكل الآثار ومن جمع بين فنون الحديث والاصول والفقه والبلاغة لم يشكل عليه شىء منه قال ابن خزيمة لا اعرف حديثين صحيحين متضادين ولنورد امثلة

تمثيل عن جابر قال رمى ابىّ يوم الاحزاب على اكحله فكواه رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه مسلم وعن عمران بن حصين نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكى فابتلينا واكتوينا فلم نجد فلاحا ونجاحا او كما قال رواه الترمذى وابو داود ويجمع المدح والذم حديث ابن عباس مرفوعا الشفاء فى ثلث فى شرطة محجم او شربة عسل او كية بنار وانا انهى امتى عن الكى رواه البخارى وابن ماجه والجمع ان النهى تنزيهى او مخصوص بمن لا يضطر اليها او بالكى الفاحش كما يشير اليه قوله او كية بنار او بموضع محظور او بمن يزعم الكى شافيا بالطبع لا بامر الله تعالى

تمثيل عن جابر مرفوعا يوم الجمعة اثنا عشر ساعة فيها ساعة لا يوجد مسلم يسأل الله فيها شيئا الا اعطاه اياه فالتمسوها آخر ساعة بعد العصر رواه ابو داود والنسائى وعن ابى موسى الاشعرى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم هى ما بين ان يجلس الامام الى ان تقضى الصلوة رواه مسلم وابو داود والجمع ان كلا من الساعة وقت الاجابة واثبات احدهما لا يستلزم نفى الاخر واستحسنه ابن عبد البر

تمثيل عن ابى ايوب الانصارى مرفوعا اذا اتيتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها رواه الشيخان وعن ابن عمر قال ارتقيت فوق بيت حفصة لبعض حاجتى فرايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضى حاجته مستدبر القبلة مستقبل الشام رواه

الشیخان قال الامام محی السنة الحدیث الاول فی الصحراء والثانی فی البنیان وقیل یمکن ان یکون الاول
ناسخا للثانی او هذا الفعل مخصوصا به صلی الله علیه وسلم **تمثیل** عن ابی امامة رض قال کان رسول
الله صلی الله علیه وسلم یصلی رکعتین بعد الوتر وهو جالس یقرء فیهما و اذا زلزلت وقل یا ایها الکافرون
رواه احمد وعن ابن عمر رض یرفعه اجعلوا اخر صلوتکم باللیل الوتر رواه الشیخان **والجواب** بثلثة وجوه احدها
انکار لحدیث الاول وهو قول مالک ثانیها ان الحدیث الاول لبیان الجواز والثانی علی الاستحباب
ثالثها ان الرکعتین یلحقان بالوتر واستشکل الامام احمد التطبیق والترجیح فقال لا اصلیهما ولا انهی عنهما
تمثیل عن ام سلمة رض مرفوعا ان الله تعالی لم یجعل شفاءکم فی ما حرم علیکم رواه الطبرانی بسند صحیح وفی
الصحیحین ان النبی صلی الله علیه وسلم امر العرنیین ان یشربوا من ابوال الابل والجمع اما بان بولها
حلال مطلقاً کما روی عن محمد او للتداوی فقط کما حکی عن ابی یوسف وهذا اذا لم یمکن العلاج
الا به فیحل للاضطرار واما بان الحکم مخصوص بالعرنیین کما روی عن ابی حنیفة رض **تمثیل** عن ابی
هریرة قال رسول الله لا عدوی ولا هامة ولا صفر فقال اعرابی یا رسول الله فما بال الابل تکون
بالرمل کالظباء فیخالطها البعیر الاجرب فیجربها فقال فمن اعدی الاول رواه الشیخان وصح
الجد اللغوی حدیث کلم المجذوم وبینک وبینه قدر رمح او رمحین واجتمع النفی والاثبات
فی حدیث ابی هریرة لا عدوی ولا طیرة ولا هامة ولا صفر وفر من المجذوم کما تفر من
الاسد رواه البخاری والجمع بوجهین احدهما هو المختار المطابق لتجربة الاطباء ان نفی العدوی
رد علی من یزعم الاعداء بالطبع لا بارادة الحق سبحانه تعالی ثانیهما ان النهی من باب سد الذرائع لانه
ان اصیب بمخالطة المجذوم بقدر الله سبحانه تعالی فاعتقاد صحة العدوی اثم فامر بتجنبه **خاتم النبوة** صلی الله
بین الکتفین واختلف الروایات فی کیفه فللشیخین مثل زر الحجلة ولمسلم کبیضة الحمامة وللترمذی
غدة حمراء مثل بیضة الحمامة وله ایضا کالتفاحة کاثر المحجم القابضة علی اللحم وللحاکم
شعر مجتمع وللبیهقی مثل السلعة وللشمائل بضعة ناشزة ولابن عساکر مثل البندقة ولابن خیثمة
شامة خضراء محتفرة فی اللحم وله ایضا شامة سوداء تضرب الی الصفرة حولها شعرات
متراکبات کانها عرف الفرس وللحکیم الترمذی کبیضة حمامة مکتوب فی باطنها الله وحده
لا شریک له وفی ظاهرها توجه حیث شئت فانک منصور ولابن عساکر کان نورا یتلالا ولابن ابی حاتم

كالنقطة التي اسفل منقار الحمامة وتاريخ نيسابور بندقة من لحم مكتوب فيه بالقلم محمد رسول
الله قال ابن حجر ليس هذا الاختلاف حقيقية بل كل شبه بما سنح له والمودي والمراد واحد وهو قطعة
من لحم شاخصة في جسده قريبة من بيضة الحمامة ومن قال شعر فلان الشعر حوله متراكب عليه
وروايته انه كاثر الحجم او كاشامة السوداء والخضرار مكتوب عليه كما لم يثبت منها شيء وغلط ابن حبان
في تصحيحه ذالك وكذا من ذكر الكتابة عليه اشتبه عليه ذالك بخاتم يده الذي كان يختم به انتهى مستملة وقد
صح عن النبي صلى الله عليه وسلم الجمع بين بعض الاحاديث عن جابرؓ مرفوعا لا عدوى ولا طيرة ولا هامة
ولا صفر ولا غول رواه احمد ومسلم واذا تغولت الغيلان فبادروا بالاذان **فصل في مباحث**
شريفة من مختلف الحديث فمنها عن ابي السعيد الخدري مرفوعا انما الماء من الماء رواه مسلم
اي انما الغسل من المني وعن ابي هريرةؓ مرفوعا اذا قعد بين شعبها الاربع ثم جهدها فقد وجب
الغسل وان لم ينزل رواه مسلم **والجواب** بوجهين احدهما قول ابي بن كعب انما كان من الماء
رخصة في اول الاسلام ثم نهي رواه الترمذي وصححه وحسنه ثانيهما قول ابن عباس انما الماء من الماء
في الاحتلام ذكره الترمذي وقال التوربشتي لو بلغه الحديث بطوله لم يأوله هذا التاويل منها عن
جابرؓ يرفعه يوم الجمعة اثنا عشرة ساعات فيها ساعة لا يوجد مسلم يسأل الله فيها شيئا
الا اعطاه فالتمسوا اخر ساعة بعد العصر رواه ابو داود وعن عبد الله بن سلامؓ قال قلت
يا رسول الله اينه ساعة هي قال آخر ساعة من ساعات النهار رواه ابن ماجه وعن ابي موسى
الاشعري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في شان ساعة الجمعة هي ما بين ان
يجلس الامام الى ان يقضي الصلوٰة يذكر الحديث بطوله رواه مسلم **والجواب** بوجوه احدها ترجيح الاول
وهو المروي عن جماعة من صحابة عن فاطمة الزهرا رضي الله عنها قال ابن عبد البر اثبت شي في الباب
حديث عبد الله بن سلام وانتقد بعضهم حديث ابي موسى على مسلم من حيث اتصال الاسناد
ثانيها ترجيح حديث ابي موسى قال النووي هو الصواب بل الصحيح الذي لا يجوز غيره وانتقد
الجزري في مفتاح الحصن حديث ابي داود بان في اسناده عمر بن حارث بن يعقوب بن عبد الله انصاري
المصري وقال احمد رايت له مناكير والصحيح ان النص على كونها بعد العصر من كلام عبد الله
بن سلام وكعب الاحبار انتهى ملخصا ثالثها الجمع منها عن ابن عباس قال احتجم رسول الله صلى الله عليه

وسلم وہو محرم واحتجم وہو صائم رواہ الشیخان وعن شداد بن اوس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم اتی رجلا بالبقیع وہو یحتجم وہو اخذ بیدی لثمانی عشرۃ خلت من رمضان فقال افطر الحاجم
والمحجوم رواہ ابو داؤد وابن ماجہ والدارمی والنسائی وابن حبان والحاکم وصححاہ واخذ بالحدیث الاول
ابو حنیفۃ ومالک والشافعی وبالثانی احمد واسحاق والاوزاعی وابن المبارک **اجیب بوجوہ احدہا**
قول ابن معین ان الحدیث الثانی ضعیف مضطرب ویدفعہ تصحیح القوم ایاہ ولہ طرق آخری کثیرۃ
فی مسند احمد ومعجم الطبرانی وسنن النسائی واخرج الحاکم وابن حبان وصححاہ عن ثوبان مرفوعا افطر
الحاجم والمحجوم اخرجہ الترمذی عن رافع بن خدیج مرفوعا وصححہ وقال رواہ اثنا عشر صحابیا وقال
بعض الحفاظ متواتر وبلغ احمد قول ابن معین فقال ہذا مجازفۃ وقال البخاری فی حدیث
ثوبان وشداد کلاہما عندی صحیح **ثانیہا** ان الحدیث الثانی منسوخ بالاول فان ذالک
سنۃ الفتح سنۃ ثمان وہذا فی حجۃ الوداع سنۃ عشر وعن انس ان جعفر بن ابی طالب
احتجم وہو صائم فمر بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال افطر ہذا ان ثم رخص النبی صلی اللہ علیہ وسلم
بعد فی الحجامۃ للصائم رواہ الدارقطنی وقال رواتہ کلہم ثقات ولا اعرف لہ علۃ **ثالثہا** ان قولہ
افطر بمعنی تعرض للافطار فالمحجوم للضعف والحاجم لوصول شیء الی جوفہ **منہا** عن ابی ہریرۃ
مرفوعا توضأوا مما مستہ النار رواہ مسلم وعن ابن عباس ان رسول اللہ صلعم اکل کتف شاۃ ثم صلی
ولم یتوضأ رواہ الشیخان **والجواب بوجوہ احدہا** ان الوضوء ہو المضمضۃ والامر للاستحباب **ثانیہا**
ان الوضوء منسوخ وقال جابر رض کان آخر الامرین من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترک الوضوء
مما مستہ النار رواہ الترمذی وابو داود والنسائی **منہا** عن عبد اللہ بن مسعود قال ان رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یسلم عن یمینہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ حتی یری بیاض خدہ الایمن
وعن یسارہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ حتی یری بیاض خدہ الایسر رواہ ابو داؤد والنسائی وعن عائشۃ
قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسلم تسلیمۃ تلقاء وجہہ ثم یمیل الی شقہ الایمن
شیئا رواہ الترمذی **والجواب بوجوہ احدہا** القدح فی صحۃ حدیث التسلیمۃ والاخذ بحدیث
التسلیمتین لصحتہ قال المجد اللغوی رواہ خمسۃ عشر الصحابۃ قال الترمذی فی الباب عن سعد و
ابن عمر وجابر بن سمرۃ والبراء وعمار ووائل بن حجر وعدی بن عمیرۃ وجابر وصہیب بن سعود

وعليه عمل اهل العلم من صحابته ومن بعدهم انتهى وهو مذهب ابى حنيفه والشافعى واحمد
ثانيها انه كان يجهر بالتسليمة الاولى ايقاظا لاهل بيته ويخفى الثانية وهذا التوجيه
مروى عن احمد وقال ابن قدامة كان ابتداء التسليمة من تلقاء الوجه ثم يميل الى اليمين
واليسار ثالثها ان التسليمة الواحدة منسوخة رابعها انها كانت احيانا لبيان الجواز
ولهذا ذهب الشافعى رح فى رواية عنه الى ان المصلى مخير بين الامرين ومنها عن ابن عمر ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه حذو منكبيه اذا افتتح الصلوٰة واذا كبر للركوع واذا
رفع راسه من الركوع رفعهما كذالك وقال سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد رواه الشيخان وقال
بعضهم رفع اليدين بعد الركوع متواتر وقال المجد اللغوى ورد فيه اربعمائة خبر واثر والعشرة
المبشرة من رواته وروى امامنا ابوحنيفة رح عن ابن مسعود ان النبى صلى الله عليه وسلم كان لا يرفع
يديه الا عند افتتاح الصلوٰة الجواب لاشك فى كثرة اخبار الرفع الا انها منسوخة
وفى النهاية شرح الهداية عن ابن الزبير رض قال فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم تركه وعن ابن مسعود رض نحوه وكان عمر رض وعلى وابن مسعود لا يرفعون ايديهم فلا بد من النسخ
ومنها عن انس رض قال كنا نصلى على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين
بعد غروب الشمس قبل المغرب رواه مسلم وعن عبد الله بن مغفل يرفعه صلوا قبل صلوٰة
المغرب رواه البخارى ومسلم وعن ابن عمر انه سئل عن الركعتين قبل المغرب فقال
ما رأيت احدا فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يصليهما كما رواه ابو داؤد والجواب
قال ابن همام انكرهما كثير من السلف ومالك وحديث ابى داود صحيح عندنا وراجح
بعمل اكابر الصحابة والسلف وما تقرر عند الناس من ترجيح ما فى الصحيحين على ما فى
غيرهما فليس بموجب بل المراد اجتهاد الائمة انتهى ملخصا ومنها عن ابى سعيد الخدرى مرفوعا لا
يبقين فى المسجد خوخة الا خوخة ابى بكر رض رواه الشيخان واحمد والترمذى وعن ابن عباس مرفوعا سدوا كل
خوخة فى المسجد غير خوخة ابى بكر رواه ابو يعلى فى مسنده وعن ابن عباس ان رسول الله امر
بسد الابواب الا باب على رض رواه الترمذى وحسنه وقال حسن غريب وعن زيد بن ارقم نحوه رواه احمد والضياء
والجواب بان حديث ابى بكر الصديق رضى الله عنه اصح بل نفى ابن حبان صحته مقابله والمختار ان كلا

منہما ثابت فی وقتین و حدیث ابی بکر رضہ کان فی مرض وفاته صلی الله علیه وسلم وعن ابن عباس قال
ان رسول الله صلی الله علیه وسلم خرج فی مرضه الذی مات فیه عاصبا راسه فجلس علی المنبر فحمد الله
واثنی علیه ثم قال انه لیس من الناس احد امن بنفسه وماله من ابن ابی قحافة ولو کنت متخذا خلیلا
لاتخذته ولکن خلة الاسلام سدوا عنی کل خوخة غیر خوخة ابی بکر رضہ رواه احمد والبخاری وابوحاتم و
اللفظ له منہا عن ابی بکر رضہ مرفوعا ما طلعت الشمس علی رجل خیر من عمر رواه الترمذی وقال غریب و
کثرت الاحادیث فی ان ابا بکر رضہ افضل من عمر ومن سائر المسلمین بعد الانبیاء **والجواب** ان الحدیث
ضعیف کما حکاه فی المیزان وفیه ان الحاکم رواه فی المستدرک وله شاهد عند البغوی بلفظ مابین لابتی المدینة
خیر من عمر بل الوجه تاویله بانه محمول علی ایام خلافته او فی السیاسة وفتح البلاد کما دل علیه حدیث
نزع الغرب **منہا** عن ابی سعید الخدری مرفوعا انا سید ولد آدم یوم القیمة ولا فخر رواه احمد
والترمذی وابن ماجه ورواه مسلم عن ابی هریرة واجمع المسلمون علیه واخرج الشیخان عنه قال
استب رجل من المسلمین ورجل من الیهود فقال مسلم والذی اصطفی محمدا علی العلمین فقال الیهودی
والذی اصطفی موسی علی العلمین فرفع المسلم یده عند ذالک فلطم وجه الیهودی فذهب الیهودی الی النبی
صلی الله علیه وسلم فاخبره بما کان من امره وامر المسلم فدعا النبی صلی الله علیه وسلم المسلم فسائله عن
ذالک فقال النبی صلی الله علیه وسلم لاتخیرونی فان الناس یصعقون یوم القیامة فاکون اول من یفیق
فاذا موسی باطش بجانب العرش فلا ادری اکان فیمن صعق فافاق قبلی او کان فیما استثنی الله وفی روایة فلا ادری
احوسب بصعقة یوم الطور ولا اقول ان احدا افضل من یونس بن متی **والجواب** ان هذا علی سبیل
التواضع کما قیل او نهی الامة عن الاسراع الی التفضیل بالتعصب المودی الی اهانة المفضول علیه او لاستوائهم
الانبیاء من حیث النبوة وخص یونس بالذکر لما کان فی قصته مما یوهم القلة صبره **منہا** ما اخرج الترمذی
عن ثوبان وقال حسن وابوداود عن ابی هریرة یرفعان لا یوم عبد قوما فیخص نفسه بدعوة فان فعل فقد
خانهم وقد صح دعاء النبی صلی الله علیه وسلم فی صلوة بلفظ الافراد فعن ابی بکر الصدیق رضی الله عنه قال
قلت یا رسول الله علمنی دعاءً ادعو به فی صلوتی فقال قل اللهم انی ظلمت نفسی ظلما کثیرا ولا یغفر
الذنوب الا انت فاغفر لی مغفرة من عندک وارحمنی انک انت الغفور الرحیم رواه البخاری ومسلم عن عائشة
قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یدعو فی الصلوة اللهم انی اعوذ بک من عذاب القبر واعوذ بک

من فتنۃ المسیح الدجال واعوذبک من فتنۃ المحیا ومن فتنۃ الممات اللهم انی اعوذبک من المأثم والمغرم رواہ البخاری
ومسلم وقال المجد اللغوی دعوات النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الصلوٰۃ مجموعہا بلفظ الافراد الجواب منہ
بوجہین احدہما القدح فی الحدیث الاول قال الامام ابوبکر ابن خزیمۃ موضوع ثانیہما تخصیصہ بالادعیۃ
المرویۃ بلفظ الجمع نحو اللهم اہدنا فیمن ہدیت منہا سعد بن ابی وقاص ان رجلاً جاء الی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم فقال انی اعزل عن امراتی فقال لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم تفعل ذالک فقالوا
الرجل اشفق علی اولادہا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوکان ذالک ضاراً لضر فارس والروم
رواہ مسلم وعن اسماء بنت یزید مرفوعاً لاتقتلوا اولادکم فان الغیلۃ یدرک الفارس فیدعثرہ عن فرسہ
رواہ ابوداؤد والجواب ان النہی تنزیہی وقال الطیبی نفی اثر الغیل ابطال الاعتقاد الجاہلیۃ من کونہ
موثراً واثباتہ نظراً الی انہ سبب والموثر الحقیقی ہو اللہ تعالی سبحانہ ومنہا عن عمر قال رانی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم وانا ابول قائماً فقال یا عمر لاتبل قائماً رواہ الترمذی وعن حذیفۃ
قال اتی النبی صلعم سباطۃ قوم فبال قائماً والجواب بوجوہ احدہا ان الحدیث الاول ضعیف فیہ
عبد الکریم بن ابی المخارق ثانیہا ان النہی للتنزیہ وفعلہ صلی اللہ علیہ وسلم للجواز ثالثہا ان النہی
للتحریم وفعلہ للعذر وہو نجاستہ الارض اوجرح بمابضہ کما یدل علیہ روایۃ الحاکم والبیہقی عن
ابی ہریرۃ وعن الشافعی ان العرب یعالج وجع الصلب بالبول قائماً ومنہا حدیث سجود السہو ہل
ہو قبل السلام او بعدہ ففی حدیث عبد اللہ بن بحینۃ رض ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ترک القعدۃ الاولی فی
صلوٰۃ الظہر فسجد للسہو قبل السلام وفی حدیث عبد اللہ بن مسعود زاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الظہر رکعۃ فقیل لہ
فسجد سجدتین للسہو بعد ما سلم وکلا الحدیثین فی الصحیحان واختصرناہما والجواب بوجوہ احدہا ترجیح
تقدیم السجدۃ علی السلام وہو مذہب الشافعی واکثر علماء مدینۃ وحکی عن بعضہم انہ آخر ماثبت من فعل
النبی صلی اللہ علیہ وسلم فخلافہ منسوخ ثانیہا ترجیح حدیث تقدیم السلام علی السجدۃ وہو قول ابن عباس وابن مسعود
وابن الزبیر وسعد ابن ابی وقاص وعمار بن یاسر وہو مذہب ابی حنیفۃ رح لانہ تعارض الحدیثان
الفعلیان فرجحہ بالقول المروی عن ثوبان قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لکل سہو سجدتان
بعد ما یسلم رواہ عبد الرزاق واحمد ابوداؤد وابن ماجہ ثالثہا ان سجدۃ سہو النقصان قبل السلام
والزیادۃ بعدہ وہو قول مالک والمزنی وابی ثور من ائمۃ الشافعیۃ وقال ابن عبد البر ہو اولی للجمع

بین الحدیثین قال ابن دقیق العید الجمع افضل من الترجیح والنسخ قیل فیہ نظر ففی حدیث
ذی الیدین سلم النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی صلوٰۃ الظہر او العصر علی رکعتین فقیل لہ اقصرت
الصلوٰۃ ام نسیت فصلی رکعتین فکبر فسجد سجدتین فسلم کذا فی الصحیحین رابعہا تقدیم السجدۃ
حیث قدمہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم وتاخیرہا حیث آخر النبی صلعم وہو قول احمد
ومنہا حدیث التشہد بعد سجود السہو فانہ لا ذکر للتشہد فی اکثر الحدیث وعن عمران بن
حصین قال صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باصحابہ فسہی فسجد سجدتین فتشہد وسلم رواہ الترمذی
وقال حسن غریب والجواب بوجہین احدہما انہ قد تفرد لبعض الرواۃ روایتہ
التشہد مخالف الاحادیث الاوثقین فہو شاذ لا یحتج بہ وہو قول انس والحسن والاصح من قول الشافعی
ثانیہما ان الحدیث الترمذی لہ طرق تبلغ درجۃ الحسن وقال الحاکم صحیح علی شرط الشیخین وقد
اخرج ابو داؤد والنسائی عن ابن مسعود حدیثا مرفوعا فی التشہد بعد السجود ولیس فی سائر
الحدیث ما نیفی التشہد فالمثبت ارجح من الساکت وہذا قول ابی حنیفۃ ولبعض
الشافعیۃ منہا عن ابن عمر قال قدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم الفتح فنزل
بفناء الکعبۃ وارسل الی عثمان بن طلحۃ فجاء بالمفتاح ففتح الباب ثم دخل النبی صلی اللہ علیہ وسلم
وبلال واسامۃ بن زید وعثمان بن طلحۃ وامر بالباب فاغلق فلبثوا فیہ ملیا ثم فتح الباب قال
عبد اللہ فبادرت الباب فلقیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خارجا وبلال علی اثرہ فقلت
لبلال ہل صلی فیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال نعم قلت این قال بین العمودین تلقاء وجہہ رواہ
مسلم وعن اسامۃ بن زید قال ان النبی صلعم لما دخل البیت دعا فی نواحیہ کلہا ولم یصل فیہ حتی خرج
فلما خرج رکع فی قبل البیت رکعتین وقال ہذہ القبلۃ والجواب اجمع المحققون علی ان المعتمد
روایۃ بلال لان الاثبات راجح علی النفی واما نفی اسامۃ فذکروا فیہ وجہین احدہما انہ لما رای
النبی صلی اللہ علیہ وسلم یدعوا اشتغل بالدعائی لبعض النواحی فلم یشاہد الصلوٰۃ ثانیہما انہ
خرج عن الکعبۃ فقد اخرج ابو داؤد الطیالسی عن اسامۃ قال دخلت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم فرئی تماثیل فی جدار الکعبۃ فارسلنی فاتیت بدلو من ماء زمزم نغسلہا فان قیل
عن اسامۃ روایتان نفی الصلوٰۃ کما تقدم واثباتہا الجواب نفی علی اعتماد

علم واثبت اعتماداعلیٰ اخبارغیرہ ومنہا عن ابن مسعود یرفعہ اذا شک احدکم فی صلوٰتہ فلیتحر الصواب
فیتم علیہ رواہ الشیخان وفی حدیث عبدالرحمن بن عوف یبنے علی الاقل کما رواہ الترمذی وقال حسن صحیح
وجاء حدیث غریب من شک فلیستانف۔

والجواب قال الامام ابوحنیفہؒ الحدیث الثالث فیمن شک اول مرۃ والاول فیمن غلب علےٰ
ظنہ احدالجانبین بالتحری والثالث فیمن تساوی علیہ الطرفان ویعلم ان الامام الاعظم من اشد
الناس اتباعا للحدیث ولیس کما اشتہرانہ صاحب الرای فقط ومنہا عن ابن عباسؓ قال قال رسول اللہ
صلے اللہ علیہ وسلم اذا صلے احدکم الی غیرالسترۃ فانہ یقطع صلوٰتہ الحمار والخنزیر والیہودی والمجوسے
والمرأۃ رواہ ابوداوٗد وعن ابی ہریرۃؓ قال قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم تقطع الصلوٰۃ المرأۃ والحمار
والکلب رواہ مسلم وفی روایۃ الکلب الاسود وعن ابی سعید قال قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم لا تقطع
الصلوٰۃ شیٔ وادرؤا ما استطعتم فانما ہو شیطان رواہ ابوداوٗد وعن الفضل بن عباس قال اتانا
رسول اللہ صلعم ونحن فی بادیۃ لنا ومعہ عباسؓ فصلے فی صحراء لیس بین یدیہ سترۃ وحمارۃ وکلبۃ
تعبثان بین یدیہ فما بالی بذالک رواہ ابوداوٗد **والجواب** بوجوہ احدہا ان حدیث القطع منسوخ وہو مذہب
امامنا الاعظم ابی حنیفۃؒ ثانیہا ان المراد بالقطع قطع الخشوع والحضور اما المرأۃ فظاہر واما الحمار فلما انتبہ فللملازمۃ
الشیاطین واما الکلب فلتحرز الملائکۃ عنہ ثالثہا ان الحکم بالقطع عبارۃ عن المبالغۃ فی نصب السترۃ وفیہ نظر اذ
لا معنی حینئذ للتخصیص بہذا الاشیاء رابعہا ان حدیث عدم القطع ضعیف وہذا مذہب جمع قلیل وقال احمدؒ الکلب
الاسود یقطع بلاشک واما المرأۃ والحمار ففی نفسی منہما تردد ومنہا عن عائشۃؓ مرفوعا لا صلوٰۃ بحضرۃ الطعام
ولا ہو یدافعہ الاخبثان رواہ مسلم وعن جابرؓ مرفوعا لا تؤخروا الصلوٰۃ لطعام ولا لغیرہ رواہ فی شرح السنۃ **الجواب**
بوجہین احدہما ان المراد بالتاخیر عن الوقت وثانیہما انہ اذا لم یحضر الطعام ومنہا عن حفص بن عاصم
قال صحبت ابن عمرؓ فی طریق مکۃ فصلی لنا الظہر رکعتین ثم جاء رحلہ وجلس فرای ناسا قیاما فقال ما یصنع ہولاء
قلت یسبحون قال لو کنت مسبحا لاتممت صلواتی صحبت رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کان لا یزید فی السفر
علے رکعتین وابا بکرؓ وعمرؓ وعثمانؓ کذالک رواہ البخاری ومسلم وعن ابن عمرؓ قال صلیت مع النبی صلے اللہ علیہ وسلم
فی الحضر والسفر فصلیت معہ فی الحضر الظہر اربعا وبعدہا رکعتین والعصر اربعا وصلیت معہ فی السفر الظہر
رکعتین وبعدہا رکعتین والعصر رکعتین ولم یصل بعدہا شیئاً والمغرب فی الحضر والسفر سواء ثلث رکعات

ولا ینقص فی حضر ولا سفر وہی وتر النہار ولبعدہا رکعتین ....
رواہ الترمذی ....

والجواب ان غالب الاحوال کان ترک الرواتب ولکن ابن عمر رائی جدا لناس باداءہا فانکر علیہم واجاب بعضہم بان ابن عمر کان یکبر بہا علے الارض ویجوزہا علے الراحلۃ و **منہا** عن عائشۃ رض کان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم یوتر بثلث رکعات لایسلم الا فی اخرہن رواہ النسائی والحاکم علے شرط البخاری ومسلم وعن ابن عباس رض ان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم استیقظ فتسوک وتوضاء وہو یقول ان فی خلق السموٰت والارض واختلاف اللیل والنہار لایات لاولے الالباب حتے ختم السورۃ ثم قام فصلے رکعتین فاطال فیہا القیام والرکوع والسجود ثم انصرف فنام حتے نفخ ثم فعل ذالک ثلث مرات ست رکعات کل ذالک یتوضاء ویقرء ہذہ الایات ثم اوتر بثلث رکعات زائدا فاذن الموذن فخرج الے الصلوٰۃ الحدیث اخرجہ مسلم واخرج ابن حبان فی صحیحہ والدارقطنے عن النبی صلے اللہ علیہ وسلم مرفوعا لا توتروا بثلث اوتروا بخمس او بسبع ولا تشبہو بصلوٰۃ المغرب ۔

الجواب بوجوہ احدہا ان حدیث عائشۃ رض ضعیف وحدیث مسلم فی الایتار بثلث محمول علے التسلیم بعد الرکعتین ثم افراد رکعۃ وحدیث النہی محمول علی جمع الثلث بتسلیمۃ واحدۃ وہو مذہب الامام احمد وسئل عن الوتر فقال اکثر الحدیث واقواہ رکعۃ وقال مرۃ اخری یسلم فی الرکعتین وان لم یسلم رجوت ان لا یضرہ الا ان التسلیم اثبت ثانیہما ان حدیث الطرفین صحیحان ولکنا نرجح حدیث عائشۃ رض ولا نسلم ضعفہ وذالک بعمل السلف والقیاس اما الاول فعن ابے العالیۃ قال علمنا اصحاب رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ان الوتر کصلوٰۃ المغرب ہذا وتر اللیل وذالک وتر النہار رواہ الطحاوی وعن ابن مسعود رض قال الوتر ثلث رکعات کصلوٰۃ المغرب رواہ محمد رح فی المؤطا واما القیاس فان الوتر فریضۃ او سنۃ والرکعۃ الواحدۃ لانظیر لہا فی الفرائض والسنن و **منہا** حدیث القنوت بعد الرکوع او قبلہ عن ابی ہریرۃ رض ان رسول اللہ صلعم کان اذا اراد ان یدعو علے احد او یدعو لاحد قنت بعد الرکوع رواہ الشیخان وعن ابن عمر رض ان النبی صلے اللہ علیہ وسلم کان یوتر بثلث ویجعل القنوت قبل الرکوع رواہ احمد و مالک والطبرانی ۔

الجواب بوجوہ احدہا ترجیح حدیث التاخیر وہو مذہب الشافعی رح ثانیہا تجویز الامرین

لصحة الحديثين وہو مذہب احمد ثالثہا الجمع بما روی عن انس رض حین سئل عن القنوت کان قبل الرکوع او بعدہ قال قبلہ انما قنت رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم بعد الرکوع شہرا انہ کان بعث اناسا یقال لہم القراء سبعون رجلا فاصیبوا فقنت رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم بعد الرکوع شہرا یدعوا علیہم رواہ الشیخان وہو مذہب ابی حنیفۃ رح منہا عن عبد اللہ بن مسعود رض قال کان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم یصوم من غرۃ کل شہر ثلثۃ ایام وقلما کان یفطر یوم الجمعۃ رواہ الترمذی والنسائی وفی حدیث آخر یوم الجمعۃ یوم عید فلا تجعلوا یوم عیدکم یوم صیامکم

والجواب بوجوہ **احدہا** ان النہی محمول علے الافراد کما یدل علیہ حدیث ابی ہریرۃ رض قال قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم لایصوم احدکم یوم الجمعۃ الا ان یصوم قبلہ او بعدہ رواہ البخاری ومسلم ثانیہا ان افرادہ خاصۃ النبی صلے اللہ علیہ وسلم کالوصال ثالثہا ان المراد بصیامہ کان لایتغدی الا بعد الصلوٰۃ **ومنہا** عن ابی ہریرۃ رض تسموا باسمی ولا تکنوا بکنیتی رواہ البخاری ومسلم وعن جابر رض فمن تسمے باسمی فلا یتکنے بکنیتی ومن تکنے بکنیتی فلا یتسم باسمی رواہ الترمذی وعن عائشۃ رض قالت جاءت امرءۃ الی النبی صلے اللہ علیہ وسلم فقالت یارسول اللہ انی قد ولدت غلاما فسمیتہ محمد او کنیتہ اباالقاسم فذکر لی انک تکرہ ذالک فقال ما الذی احل اسمی وحرم کنیتی وما الذی حرم کنیتی واحل اسمی رواہ ابوداؤد وعن علی رض قال قلت یارسول اللہ ان ولد لی من بعدک ولد اسمیہ باسمک واکنیہ بکنیتک قال نعم فرخصۃ لی رواہ الترمذی

الجواب علے وجوہ **احدہا** انہ یجوز التسمی فقط والتکنیۃ فقط لا الجمع وحدیث ابی ہریرۃ رض محمول علے الجمع والتقدیر تسموا باسمی اذا تسمیتم ولا تکنوا بکنیتی وہو قول الامام محمد الشیبانی **اما** حدیث عائشۃ رض فلیس فی قوۃ حدیث المنع قال المجد اللغوی غریب کما حکم بہ محی السنۃ فلا یعارض الحدیث الصحیح **واعترض** علیہ بان الغرابۃ لا تنافی الصحۃ **واما** حدیث علے فقد زیفہ بعض النقاد ولو صح دل علے الجواز فی حقہ فقط **واخرج** ابن عساکر ان طلحۃ قال لعلی کیف سمیت ابنک محمدا وکنیت اباالقاسم وقد نہی عن الجمع فطلب علے جماعۃ من الصحابۃ رض فشہدوا ان النبی صلے اللہ علیہ وسلم رخص فیہ لعلے رضی اللہ عنہ وحرمہ علے سائر الامۃ **ثانیہا** ان التسمے جائز والتکنے ممنوع فی حیاتہ وبعد وفاتہ فضلا عن الجمع وہو مختار المجد اللغوی ثالثہا ان المنع خاص بحیاتہ صلے اللہ علیہ وسلم فان سبب المنع کما فی البخاری ومسلم ان رجلا نادے اباالقاسم فالتفت رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم فقال انما دعوت ہذا فقال

سموا باسمی ولا تکنوا بکنیتی وکان اہتمام العرب بالکنی فی مخاطباتہم اکثر منہ بالاسماء رأجہا انہ یجوز الجمع لحدیث عائشۃ رضہ والنہی منسوخ بہ ومنہا عن ابی ہریرۃ یرفعہ من صلی علی جنازۃ فی المسجد فلا شئی لہ رواہ ابوداود وعن عائشۃ رضہ قالت صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی سہیل بن بیضاء فی المسجد کما رواہ مسلم وابوداود والترمذی والنسائی

والجواب بوجہین **احدہما** الاخذ بالحدیث الاول وہو قول ابیحنیفۃ رح ومالک رح اما حدیث عائشۃ رضہ فقیل منسوخ کما یدل علیہ انکار الصحابۃ فعن عباد بن عبداللہ بن زبیر ان عائشۃ رضہ امرت ان یمر بجنازۃ سعد بن ابی وقاص فی المسجد فصلے علیہ فانکر الناس علیہا فقالت ما اسرع ما نسی الناس ما صلے النبی صلے اللہ علیہ وسلم علے سہیل بن بیضاء الا فی المسجد رواہ مسلم **وقیل** خاص بمورد لان النبی صلے اللہ علیہ وسلم کان معتکفا فی المسجد **ثانیہما** الاخذ بالحدیث الثانی وہو مذہب الشافعی رح واحمد رح واسحق رح **اما** حدیث ابو ہریرۃ رضہ فقال احمد وغیرہ ضعیف لانہ من افراد صالح مولی التوأمۃ وہو ضعیف **وقال** المجد اللغوی غلط والصواب فلا شئے علیہ کما رواہ الخطیب البغدادی **قلنا** قال ابن الہمام صالح ثقۃ اختلط فی اخر عمرہ واتفقوا علے ابن ابی ذیب راوی الحدیث سمعہ قبل الاختلاط انتہے **اما** دعوی الغلط فلا تترجح علی عکسہا **منہا** عن جابر رضہ ان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کان یجمع بین الرجلین من قتلے احد فی ثوب واحد ثم یقول ایہم اکثر اخذ اللقران فاذا اشیر لہ الی احدہما قدمہ فی اللحد وقال انا شہید علے ہولاء یوم القیامۃ وامر بدفنہم بدمائہم ولم یصل علیہم ولم یغسلوا رواہ البخاری وعن ابن مسعود رضہ قال صلے النبی صلے اللہ علیہ وسلم علے شہداء احد وصلے علے حمزۃ رضہ سبعین صلوۃ قال ابن الہمام لا ینزل عن درجۃ الحسن واخرج الدار قطنے عن ابن عباس رضہ نحوہ **بل** اخرجہ الحاکم وصححہ عن جابر رضہ وفی بعض رجالہ کلام ولکن المختار توثیقہم قال ابن الہمام وہذہ الاحادیث متعاضدۃ ولو سلمنا ان کلا منہا ضعیف فالمجموع فی درجۃ الحسن۔

والجواب بوجوہ **احدہا** ترجیح حدیث الصلوۃ وہو مذہب ابی حنیفہ۔ **واما اولا** فلان الاثبات ارجح من النفی واما ثانیا فلان جابرا کان مشغولا بومئذ بحمل ابیہ وخالہ المستشہدین الی مدینۃ فلم یحضر الصلوۃ **ثانیہا** ترجیح حدیث ترک الصلوۃ وہو مذہب الشافعی رح ومالک رح والمشہور مذہب احمد رح **ثالثہا** التخییر وہو روایۃ عن احمد لتعارض الاحادیث **منہا** عن ابن عمر رضہ یرفعہ لا یغلبنکم الاعراب علے اسم صلوتکم الا وانہا العشاء وانہم یسمونہا العتمۃ رواہ احمد وعن ابی ہریرۃ رضہ یرفعہ لو یعلمون ما فی العتمۃ

والصبح لاتوہما ولوحبوا رواہ الشیخان۔

والجواب علی وجوہ احدہا ان الجواز ناسخ للنہی ثانیہا بالعکس ثالثہا انہ لم ینہہ عن لفظ العتمۃ بالکلیۃ بل عن الاکتفاء بہ وترک لفظ العشاء منہا عن معاذۃ رض قالت سالت عائشۃ رضی اللہ عنہا کم کان رسول اللہ یصلے صلوٰۃ الضحی قالت اربع رکعات ویزید ماشاء اللہ اخرجہ مسلم وعن علی رض ان النبی صلے اللہ علیہ وسلم کان یصلے صلوٰۃ الضحیٰ رواہ احمد وابو یعلے والطبرانی والنسائی وابن خزیمۃ وعن عائشۃ رض قالت کان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم یصلے صلوٰۃ الضحے ثمنتے عشر رکعۃ رواہ الحاکم وعن ابی بکرۃ الثقفی انہ رائ اقواما یصلون الضحیٰ فقال انکم لتصلون صلوٰۃ ماصلاہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولاعامۃ اصحابہ رض رواہ ابن جریر وعن عائشۃ قالت ماسبح رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم سبحۃ الضحے وانی لاسبحہا وان کان رسول اللہ صلعم لیدع العمل وہو یحب ان یعمل بہ خشیۃ ان یعمل بہ فیفرض علیہم رواہ البخاری ومسلم ومالک وابوداؤد وعن ابن عمر رض قال صلوٰۃ الضحیٰ بدعۃ ونعمۃ البدعۃ

الجواب ان النبی صلے اللہ علیہ وسلم کان یصلیہا مرۃ ویترکہا مرۃ فمن نفاہا فقد اخبر عما شاہد اواراد نفے المداومۃ وعن ابی سعید الخدری قال کان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم یصلے الضحی حتے نقول لا یدعہا ویدعہا حتے نقول لایصلیہا رواہ الترمذی والحاکم وابن جریر منہا عن انس رض قال قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم یا بنی ایاک والالتفات فی الصلوٰۃ فان الالتفات فی الصلوٰۃ ہلکۃ فان کان لابد ففے التطوع لافی الفریضۃ رواہ الترمذی وعن عبد اللہ بن سلام لاصلوٰۃ لملتفت رواہ الطبرانی وعن ابن عباس رض قال ان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کان یلحظ یمینا وشمالا ولا یلوے عنقہ خلف ظہرہ رواہ الترمذی والنسائی

والجواب بوجوہ احدہا ان الالتفات بالعنق واللحظ بالعین فہما متغائران ثانیہما الطعن فی حدیث ابن عباس رض قال المجد اللغوی لیس بثابت وقال سئل الامام احمد عما یروے فعل اللحظ والالتفات عن النبی صلے اللہ علیہ وسلم فانکرہ حتے تغیر لونہ وارتعدت اعضاءہ فقال لایصح سندہ منہا عن ابن عباس ان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم عق عن الحسن والحسین رضی اللہ عنہما کبشا کبشا رواہ ابوداؤد وعن ام کرز قالت سمعت رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم یقول من الغلام شاتان وعن الجاریۃ شاۃ ولایضرکم ذکرانا کن اواناثا رواہ ابوداؤد والنسائی والترمذی وقال حسن صحیح وعلیہ عمل اہل العلم وفی الباب

عن علیؓ وعائشہؓ وبریدۃ وسمرۃ وابی ہریرۃؓ وعبداللہ بن عمرؓ وانسؓ وسلمان بن عامر وابن عباسؓ
والجواب بوجہین احدہما ان حدیث الثانین اقوی واصح اما اولاً فلانہ روایۃ جماعۃ من اکابر الصحابۃ
واما ثانیا فلان القول اتم من الفعل لاحتمال الفعل الاختصاص کشہادۃ خزیمۃؓ وتضحیۃ ابی بردۃ
بجذعۃ معز ولان الفعل یدل علی الجواز وادنیٰ مراتب الامر الاستحباب واما ثالثاً فلان النسائی اخرج
عن ابن عباسؓ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عق عن الحسن والحسین کبشین کبشین وثانیہما ان
عقیقۃ الحسن فی عام احد والحسین رضی اللہ عنہ فی سنۃ بعدہا وحدیث ام کرز فی سنۃ الحدیبیۃ عام ست
فالمتاخر ناسخ ان قلت کیف التطبیق بین الروایتین عن ابن عباسؓ **منہا** عن انسؓ
قال انہ کان النبی صلی اللہ لیخالطنا حتی یقول لاخ لی صغیر یا ابا عمیر ما فعل النغیر کان لہ نغیر یلعب بہ فمات
رواہ مسلم والبخاری وعن ابی سعید رفعہ ان ابراہیم حرم مکۃ فجعلہا حراما وانی حرمت المدینۃ حراما ما
بین مازمیہا ان لا یہراق فیہا دم ولا یحمل فیہا سلاح تقتل ولا تخبط فیہا شجرۃ الا بعلف رواہ مسلم
منہا عن خالد بن الولیدؓ قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن لحوم الخیل والبغال والحمیر ولابی داؤد
والنسائی وابن ماجۃ عن جابر بن عبداللہ قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم خیبر عن لحوم الحمر الاہلیۃ
واذن فی لحوم الخیل وبالاول اخذ ابو حنیفۃؓ وبالثانی ابو یوسفؒ ومحمد وذکر بعضہم ان حدیث جابرؓ صحیح
وفی حدیث خالدؓ کلام **منہا** حدیث احرام النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی حجۃ الوداع فروی انہ کان قارنا والاحادیث
الصحیحۃ المصرحۃ بہ اکثر من عشرین رواہا سبعۃ عشر من الصحابۃ العظام وفی صحیح مسلم عن عائشۃؓ ان رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اہل بالحج مفردا وفی صحیح مسلم عن ابن عمرؓ قال تمتع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فی حجۃ الوداع بالعمرۃ الی الحج **قلت** قد بلغ اختلاف الاحادیث فی حجۃ الوداع مبلغ التعجب حتی طعن الملاحدۃ
بہ علی المسلمین وقالوا لم یحج نبیکم الا حجۃ واحدۃ فاختلفتم فیہا مع کثرۃ الحاضرین ولم یعلم ان سبب الاختلاف
ہو الکثرۃ فکل اخبر بما ظن وکتب الطحاوی من ائمۃ الحنفیۃ فی التطبیق اکثر من الف ورقۃ منہا عن ابن
عباسؓ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یسجد فی شی من المفصل منذ تحول الی المدینۃ رواہ ابو داؤدؒ وعن ابی ہریرۃؓ
قال سجدنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی اذا السماء انشقت واقرأ باسم ربک الذی خلق رواہ مسلم **والجواب**
بوجوہ الاول ان اسناد حدیث ابن عباسؓ ضعیف کما قال الحافظ عبدالحق وقال الحافظ ابن عبدالبر
حدیث منکر ثانیہا ان الاثبات ارجح من النفی لان المثبت افاد علما لیس مع النافی فانہ لا یخبر الا عن عدم اطلاعہ

ثالثہا ان حدیث ابی ہریرۃؓ ناسخ لانہ متاخر الاسلام فانہ اسلم سنۃ سبع من الہجرۃ فی غزوۃ خیبر

ان قلت تاخر الاسلام لا یدل علی تاخر الحدیث کما تقرر فی محلہ قلت نعم ولکن قولہ سجدنا دلیل

علی تاخر الحدیث منہا عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من جاء منکم الجمعۃ فلیغتسل

رواہ البخاری والترمذی والموطا والنسائی وعن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

غسل الجمعۃ واجب علی کل محتلم رواہ البخاری ومسلم والنسائی وابوداؤد والترمذی وعن سمرۃ بن جندب

قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من توضا یوم الجمعۃ فبہا ونعمت ومن اغتسل فالغسل افضل

رواہ الترمذی وابوداؤد والنسائی وقال الترمذی وفی الباب عن ابی ہریرۃؓ وعائشۃؓ وانس

الجواب بوجوہ احدہا ان الوجوب منسوخ والاستحباب باق ثانیہا ان الامر للاستحباب ویدل

علیہ ما فی الصحیحین ثالثہا ان الحکم بالوجوب انتہی بانتہاء العلۃ کسہم مولفۃ القلوب و بنی ہاشم وہو

مروی عن ابن عباسؓ قال کان المسجد ضیقا وہم یلبسون الصوف وکانوا یتعرقون فی الیوم الحار فیوذی روائح

بعضہم بعضا فامر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالاغتسال والتطییب فلما توسع المسجد وترکوا الصوف فانتہی الامر

منہا اخرج الطبرانی فی معجمہ الاوسط عن عبد الوارث بن سعید قال قدمت مکۃ فوجدت اباحنیفۃؒ

وابن ابی لیلی وابن شبرمۃ فسالت اباحنیفۃؒ عن رجل باع بیعا وشرط قال البیع باطل والشرط باطل ثم اتیت

ابن ابی لیلی فسالتہ فقال البیع جائز والشرط باطل فقال البیع جائز والشرط جائز فقلت سبحان اللہ ثلثۃ

من فقہاء العراق اختلفوا فی مسئلۃ واحدۃ فاتیت اباحنیفۃؒ فاخبرتہ فقال ما ادری ما قالا حدثنی عمرو

بن شعیب عن ابیہ عن جدہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ نہی عن بیع وشرط البیع باطل والشرط باطل

ثم اتیت ابن ابی لیلی فاخبرتہ فقال ما ادری ما قالا حدثنی ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن عائشۃ رضی اللہ

عنہا انہا قالت امرنی رسول اللہ صلعم ان اشتری بریرۃ فاعتقہا البیع جائز والشرط باطل ثم اتیت

ابن شبرمۃ فاخبرتہ فقال لا ادری ما قالا حدثنی مسعر بن کدام عن محارب بن دثار عن جابرؓ قال بعت رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناقۃ وشرطت حملانہا الی المدینۃ البیع جائز والشرط جائز

ثم اتیت ابن شبرمۃ فسالتہ خ

فصل فی الناسخ والمنسوخ

معرفتہما من اہم علوم الشرع وقال بعضہم فرض کفایۃ

وذکر الطیبی ان للشافعی ید طولی وعن الامام احمدؒ قال ما علمنا ناسخ حدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم من

المنسوخ والمجمل من المفسر حتی جالسنا محمد بن ادریس الشافعی ویعرف النسخ بوجوہ احدہا بتصریح الشارع

کحدیث بریدة مرفوعا نهیتکم عن زیارة القبور فزوروها ونهیتکم عن لحوم الاضاحی فوق ثلث فامسکوا ما
بدا لکم ونهیتکم عن النبیذ الا فی السقاء فاشربوا فی الاسقیة کلها ولا تشربوا مسکرا رواه مسلم وعن عبد الله
بن مسعود کنا نسلم علی النبی صلی الله علیه وسلم وهو فی الصلوٰة فیرد علینا فلما رجعنا من عند النجاشی سلمنا علیه
فلم یرد علینا فقلنا یا رسول الله کنا نسلم علیک فقال ان فی الصلوٰة لشغلا رواه الشیخان وابو داود وعن
سبرة الجهنی مرفوعا یا ایها الناس انی کنت اذنت لکم فی الاستمتاع من النساء وان الله تعالی قد حرم ذالک
الی یوم القیامة رواه مسلم **ثانیها** تنصیص الصحابة وعن ابی وائل بن حجر قال رأیت رسول الله
صلی الله علیه وسلم اذا سجد وضع رکبتیه قبل یدیه واذا نهض رفع یدیه قبل رکبتیه رواه احمد وابو داود والترمذی وقال حسن غریب
والنسائی وابن ماجة والحاکم وقال صحیح علی شرط مسلم والدارمی وصححه ابن حبان وعن ابی هریرة رض
مرفوعا اذا سجد احدکم فلا یبرک کما یبرک البعیر ولیضع یدیه قبل رکبتیه رواه ابو داود والترمذی والدارمی
فقال بعض المحققین الحدیث الاول ناسخ للثانی ودلیله قول سعد بن ابی وقاص کنا نضع الیدین قبل
الرکبتین فامرنا بوضع الرکبتین قبل الیدین قال ابو سلیمان الخطابی حدیث وائل اثبت لکثرة اسانیده
ولتصحیح الائمة له **ثالثها** التاریخ کحدیث افطر الحاجم والمحجوم وحدیث احتجم وهو صائم فان الشافعی
ذکر ان الاول سنة ثمان والثانی سنة عشرة **رابعها** عمل الصحابة بخلاف ما رواه
خامسها الاجماع کحدیث قتل شارب الخمر فی المرة الرابعة وهل الاجماع ناسخ او دال علی
النسخ عن زید بن خالد انه سال عثمان بن عفان ارأیت اذا جامع ولم ینزل قال عثمان یتوضأ کما
یتوضأ للصلوٰة ویغسل ذکره قال عثمان سمعته من رسول الله صلی الله علیه وسلم فسالت علیا والزبیر
وطلحة وابی بن کعب فامروه بذالک رواه البخاری قال القسطلانی قد وقع الاجماع علی وجوب الغسل
بعد ان کان فی الصحابة من لا یوجب الغسل کهو لاء وسعد ابن ابی وقاص وعبد الله بن مسعود وابی سعید
الخدری وعبد الله بن عباس وزید ابن ثابت ووجوب الغسل مذهب ابی بکر الصدیق وعمر بن الخطاب
وروی عن علی بن ابی طالب وابن مسعود وابن عباس وهذا رجوع منهم **فصل** ذکر بعض المنسوخات
منها حدیث العقیقة عن سلمان بن عامر الضبی یرفعه مع الغلام عقیقة فاهریقوا عنه دما وامیطوا عنه
الاذی رواه البخاری وعن الحسن عن سمرة یرفعه الغلام مرتهن بعقیقته یذبح عنه یوم السابع ویسمی
ویحلق راسه رواه احمد والترمذی عن ابن عباس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم عق عن الحسن والحسین

كبشا كبشا رواه ابوداود و فنقول اختلف العلماء فيها فقال مالك والشافعي واحمد العقيقة سنة وفي رواية
عن احمد واجبة وقال الامام ابو حنيفة ليست بسنة ولا واجبة والاحاديث منسوخة قال الامام محمد في
الموطا بلغنا ان العقيقة كان من رسوم الجاهلية وكانت معمولة في اول الاسلام ثم نسخ الاضحية كل ذبح
قبلها ونسخ صوم شهر رمضان كل صوم قبله ونسخ غسل الجنابة كل غسل قبله ونسخ الزكوٰة كل صدقة قبلها
هكذا بلغنا انتهى بمعناه واخرج ابن شاهين في كتاب الناسخ من حديث علي مرفوعا نسخت الاضحى
كل ذبح ورمضان كل صوم وغسل الجنابة كل غسل والزكوٰة كل صدقة وقال في سنده المسيب بن شريك
ليس عندهم بالقبول انتهى قلت قال السيوطي في الذيل لم يتهم بكذب منها حديث نفي الزاني والجمع
بين الجلد والرجم عن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوا عني قد جعل الله
لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائة و نفي سنة والثيب بالثيب جلد مائة والرجم رواه مسلم اما النفي
فلما ذكره النسفي في كشف المنار عن عمر وعلي رضي الله عنهما من ترك النفي واما الجمع فلان حديث عبادة
كان في اول الاسلام وفي الصحيحين عن ابي هريرة في حديث العسيف قال فان اعترفت فارجمها
فاعترفت فرجمها وابو هريرة متاخر الاسلام وفي الصحيحين ان النبي صلى الله عليه وسلم رجم ماعزا
بلا ذكر جلد ونسخ الجمع هو مذهب ابي بكر الصديق وعمر بن الخطاب وابراهيم النخعي وابي حنيفة و مالك
والشافعي والاوزاعي وسفيان ومذهب علي بن ابي طالب وابي بن كعب وعبد الله بن مسعود والحسن البصري
الى انه غير منسوخ منها حديث النهي عن نبيذ التمر والزبيب مجموعين عن ابي هريرة قال نهى رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن الجمع الزبيب والتمر والبر والتمر وقال ينبذ كل واحدة منها على حدته رواه مسلم و
قال محمد في الآثار عن ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم انه محمول على شدة العيش توسعة للناس منها
حديث النهي عن اجرة الحجام قال احمد والظاهر حرام وفي العيني شرح الكنز انه منسوخ منها حديث القيام
للجنازة فعن عامر بن ربيعة مرفوعا اذا رائى احدكم الجنازة فليقم حين يراها حتى تخلفه ان كان غير
متبعها رواه مسلم وعن علي قال رائينا رسول الله صلى الله عليه وسلم قام فقمنا وقعد فقعدنا يعني في الجنازة
رواه مسلم وهذا نسخ وهو مذهب ابي حنيفة ومالك والشافعي منها حديث الامر بقتل الكلاب قال امام الحرمين
منسوخ سواء كان الكلب اسود او غيره منها حديث حرمة الذهب على النساء وعن اسماء بنت يزيد مرفوعا
ايما امرأة تقلدت قلادة من ذهب قلدت في عنقها مثلها من النار يوم القيامة وايما امرأة جعلت في

اذنہا خرصا من ذہب جعلت فی اذنہا مثلہا من النار یوم القیامۃ رواہ ابوداؤد والنسائی وعن اخت
لحذیفۃ رض مرفوعا یا معشر النساء اما لکن فی الفضۃ تحلین بہ اما انہ لیس منکن امرأۃ تحلی ذہبا فتظہرہ الا عذب
بہ رواہ ابوداؤد والنسائی **منہا**- حدیث قطع السارق اربع مرات اخرجہ النسائی عن الحارث اللحمی ان النبی
صلے اللہ علیہ وسلم اتے بلص فقال اقتلوہ قالوا یا رسول اللہ انما سرق قال قطعوہ ثم سرق فقطعت رجلہ ثم سرق
علے عہد ابی بکر رض حتی قطعت قوائمہ کلہا ثم سرق الخامسۃ فقال ابوبکر کان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم
اعلم بہذا حین قال اقتلوہ واخرجہ الدار قطنی والطبرانی عن عصمۃ بن مالک قال سرق مملوک اربع مرات والنبی
صلی اللہ علیہ وسلم یعفو عنہ ثم سرق الخامسۃ فقطع یدہ ثم السادستہ فقطع رجلہ ثم السابعۃ فقطع یدہ
ثم الثامنۃ فقطع رجلہ وقال علیہ السلام اربع باربع ودلیل نسخہ ما روی محمد بن الحسن فی کتاب
الآثار عن ابی حنیفۃ رح عن عمرو بن مرۃ عن عبداللہ بن سلمۃ عن علی بن ابیطالب قال اذا سرق السارق
قطعت یدہ الیمنی فان عاد قطعت رجلہ الیسری فان عاد ضمنتہ السجن حتے یحدث خیرا انی لاستحی من اللہ
ان ادعہ لیس لہ ید یاکل بہا ویستنجی بہا وما روی ابن ابی شیبۃ عن ابی خالد عن الحجاج عن سماک
عن بعض الصحابۃ ان عمر رض استشارہم فی سارق فاجمعوا علے مثل قول علی **منہا** حدیث قطع الخائن فی
العاریۃ اخرجہ مسلم عن عائشۃ رض قالت کانت امرأۃ مخزومیۃ یستعر المتاع وتجحدہا فامر النبی صلی اللہ
علیہ وسلم بقطع یدہا وبہذا الحدیث عمل احمد واسحق وقال بعض الحنفیۃ منسوخ بحدیث جابر رض مرفوعا
لیس علی خائن ولا منتہب ولا مختلس قطع رواہ الاربعۃ وقال الترمذی حسن صحیح وسکت علیہ عبدالحق وابن
القطان فہو محتج بہ عندنا وقال بعضہم انما قطعت لسرقۃ وذکر جحد المتاع انما ہو لاشتہارہا بذالک
وقال بعضہم کان للسیاستہ لتکرر الجحد فیہا **منہا** حدیث قطع النباش اخرجہ البیہقی فی المعرفۃ
عن البراء بن عازب رفعہ من نبش قطعناہ وعن عائشۃ رض قالت سارق امواتنا کسارق احیائنا
وبہذا الحدیث اخذ ابو یوسف رح ومالک رح والشافعی رح واحمد رح وابو ثور والحسن والشعبی وقتادہ وحماد
وعمر بن عبدالعزیز رح ودلیل نسخہ (ای الحدیث منسوخ) ما رواہ ابن ابی شیبۃ عن حفص عن اشعث عن الزہری
قال اخذ نباش فی زمن معاویۃ رض وکان مروان علی المدینۃ فسال من بحضرتہ من الصحابۃ والفقہاء
فاجمع رایہم علے ان یضرب ویطاف **منہا** حدیث تضحیۃ البعیر عن عشرۃ وہو عن ابن عباس رض قال
کنا مع رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم فی سفر وحضر الاضحی فاشترکنا فی البقرۃ سبعۃ وفی البعیر عشرۃ

رواه الترمذی والنسائی وابن ماجة وعمل بهذا الحديث اسحٰق بن راهويه وقال غيره منسوخ وعن جابر رض يرفعه
البقرة عن سبعة والجزور عن سبعة رواه مسلم وابوداؤد واللفظ له منها افطر الحاجم والمحجوم وقد ذكر قبل
حديث قنوت الصبح **فصل** الترجيح وجوهه كثيرة وجمعها الامام ابوبكر الحازمی خمسين وجوها [1] منها كثرة الرواة
فان الظن بخبر اثنين اقوى منه بخبر واحد وهلم الى ان يبلغ اليقين بالتواتر [2] وخالف الكرخی قياسا على الشهادة
وهو قياس مع الفارق [3] ومنها وصف يوجب غلبة الظن بالصدق كفقه الراوی وضبطه وورعه
وعلمه بالنحو [4] منها اعتماده على الحفظ لا الخط المحتمل للتزوير كابی حنيفة الامام [5] منها عمل بالمروی
فيها اتصال السند خلافا لمن رجح المرسل على المسند [6] منها المسند بالاجماع فانه يرجح على ما اختلف
فی كونه مرسلا او مسندا [7] منها المرفوع بالاتفاق فانه يرجح على ما اختلف فی كونه مرفوعا او موقوفا
[8] منها ارسال التابعی فانه يرجح على ارسال متبع تابعی [9] منها علو الاسناد وفيه رغبة شديدة للمحدثين
[10] منها قوة التحمل كالسماع والقراءة على ما سواهما من طريقه واختلف فی ترجيح احدهما على الآخر [11] ومنها
التصريح بالسماع فيترجح سمعت على قال [12] منها حكاية اللفظ بعينه فيترجح قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم على قول الصحابی امرنا بكذا ونهينا عن كذا [13] منها تقرير الحاضر فانه يرجح على تقرير الغائب
ای يرجح ما سكت عنه وقد جری بحضوره على ما سكت عنه وقد جری لا بحضوره [14] منها خبر الواحد فيما لا يعم
به البلوی فانه يرجح على خبر الواحد فيما يعم البلوی للخلاف فی قبوله [15] منها الارسال عن الثقات فقط
كمرسلات ابن المسيب والحسن [16] منها مباشرة لما يرويه فيترجح قول ابی رافع ان النبی صلى الله عليه وسلم تزوج
ميمونة وهو حلال على قول ابن عباس رض نكحها وهو حرام لان ابا رافع هو السفير بينهما [17] منها ان يكون صاحب
الواقعة فيترجح قول ميمونة تزوجنی ونحن حلالان على قول ابن عباس رض [18] منها مشافهة الشيخ فيترجح
رواية القاسم عن عائشة رض ان بريرة عتقت وزوجها عبد على رواية الاسود عنها انه حر فان القاسم ابن اخيها
لا تحجب عنه والاسود سمعها من وراء الحجاب [19] منها القرب من الشيخ عند السماع فيترجح قول ابن عمر رض ان
النبی صلى الله عليه وسلم افرد التلبية على قول من روی انه ثناها لانه كان تحت ناقته حين لبّی [20] منها طول
صحبة الشيخ كترجيح حديث عائشة رض ان النبی صلى الله عليه وسلم صلى الظهر يوم النحر بمكة على حديث
ابن عمر رض انه رجع بمنا وصلى هنا لان عائشة رض اعرف باحوال النبی صلى الله عليه وسلم [21] منها القرينة العادية
كما فی الحديثين المذكورين فان حجة الوداع كانت فی شهر آذر والملوان متساويان وقد افاض فی اليوم

من مزدلفة الی منا وخطب ورمی الجمرة ونحر ابلاً كثيرة وقسمها واكل منها وحلق راسه ولبس ثيابه وتطيب و
قدم مكة وطاف واتی زمزم وشرب فبعدان يرجع الی منا ووقت الظهر باق منها (۲۲) حمل فعل النبی صلی الله
عليه وسلم علی الافضل لان الصلوة فی مسجد الحرام اكثر ثوابا منها (۲۳) الاتصاف بما يوجب تصوّن الجاه والخوف
عن نسبة الكذب لكون الراوی متقدم الاسلام او مشهور الحسب والنسب منها (۲۴) المتحمل بعد البلوغ فانه متفق
عليه بخلاف الصبی منها (۲۵) الذكورية منها (۲۶) الحرية منها (۲۷) كثرة المزكين منها (۲۸) التزكية بكلام صريح
فانه يرجح علی التزكية بالعمل بروايته او الرواية عنه منها (۲۹) الاستناد الی كتاب عن كتب المحدثين
فانه يقدم علی ما تداولته الافواه بلا سند منها (۳۰) عدم انكار الراوی لروايته فانه يرجح علی ما انكره الراوی
منها (۳۱) عدم انكار العلماء رواية الراوی فانها ترجح علی ما انكروه منها (۳۲) النهی فانها ترجح علی الامر لان النهی
غالبا لرفع المفسدة والامر غالبا لجلب النفع والاول اهم من الثانی منها (۳۳) النهی يرجح علی الاباحة منها (۳۴)
الامر فانه يرجح علی الاباحة علی ما صححه العضد للاحتياط وقيل بالعكس منها (۳۵) الاستناد الی كتاب معروف
بالصحة كالصحيحين فان حديثهما يرجح علی حديث غيرهما اذا لم يعرف حال الرواة كالسنن الاربع منها (۳۶)
ما قل احتماله يرجح علی ما كثر احتماله كالمشترك بين المعنيين علی المشترك بين معان منها (۳۷) الحقيقة علی المجاز منها (۳۸)
المجاز الذی يكون علاقته ظاهرة علی ما علاقته خفية منها (۳۹) المجاز علی المشترك وقيل بالعكس منها (۴۰) المشتهرة
لغة او شرعا او عرفا منها (۴۱) كون اللفظ مستعملا فی الشرع فی معنی اللغوی بخلاف ما نقله الشارع عن
معناه اللغوی منها (۴۲) التاكيد كقوله نكاحها باطل باطل باطل منها (۴۳) دلالة المطابقة ترجح علی الالتزام
منها (۴۴) مفهوم الموافقة يرجح علی المفهوم المخالف منها (۴۵) دلالة الاقتضاء ترجح علی دلالة الاشارة ودلالة
الايماء منها (۴۶) اذا لزم فی نص تخصيص العام وفی الآخر تاويل الخاص يرجح الاول لانه اكثر منها (۴۷) الخصوص
فالخاص يرجح علی العام ويرجح العام الذی لم يخص علی العام المخصوص للخلاف فی حجيته منها (۴۸) يرجح المقيد
علی المطلق منها (۴۹) يقدم من صيغ العام اقويها دلالة كالنكرة المنفية ثم الجمع المحلی والاسم الموصول ثم اسم الجنس
المعرف باللام منها (۵۰) يقدم اجماع الصحابة علی اجماع التابعين والتابعين علی اتباعهم هذا اذا كان
الاجماعات ظنية منها (۵۱) يقدم الحظر علی الاباحة منها (۵۲) يقدم الحظر علی الندب منها (۵۳) يقدم الحظر علی الاباحة
والكراهة منها (۵۴) يقدم الوجوب علی الندب منها (۵۵) يقدم المثبت علی النافی كحديث بلال رض دخل البيت
وصلی علی حديث اسامة لم يصل منها (۵۶) يقدم ما يدرؤ الحد علی ما يوجبه منها (۵۷) يقدم الموجب للطلاق

والعتق على ما ينفيه لان الاصل عدم الزوجية والرق منهما يقدم الاخف على الاثقل لان الجرح منفي عن
الدين وقال بعضهم بالعكس **فصل** في حكم تعارض الحديث الصحيح وقول المجتهد هو مبحث مهم يجب اتقانه
للناظر في الاحاديث والمراد بهذا التعارض ان يتتبع العالم الذي لم يبلغ درجة الاجتهاد كتب المذهب
المشهورة المدللة فلا يجد فيها قرانا او حديثا صحيحا يدل على صحة قول المجتهد بل يجدها مقصورة على دليل
عقلي و يجد مع ذالك حديثا صحيحا مخالفا لقوله **واعلم** ان العلماء فيه على قولين احدهما الاخذ
بقول المجتهد حملا على انه اطلع على هذا الحديث فوجده منسوخا او مرجوحا و هو مذهب عامة من يتقلد و
يتعصب في التقليد ثانيهما الاخذ بالحديث و هو قول المحدثين والفقهاء المحققين المحشورين تحت
لواء النبي صلى الله عليه وسلم **مسئلة** زعم قوم من الشفعوية ان الامام ابو حنيفة رحمه الله يأخذ
بالقياس و يترك الحديث حتى اشتهر الحنفية باصحاب الرائ والشافعية باصحاب الحديث **ان قلت**
فما سبب هذا الوهم الذي اشتهر بين الناس **قلت** امران احدهما ان اصحاب هذا المذهب
لم يجمعوا احاديث مذهبهم فان امامهم كان لا يرى الرواية الا من الحفظة فكان يتورع الرواية بالمعنى
فلم يشتهر عنه الا المسند الصحيح بخلاف اصحاب المذاهب الثلثة فانهم جمعوا الاحاديث الموافقة لمذاهبهم
في مجلدات فاشتهرت مولفاتهم ومن تتبع الاحاديث وجد على مذهب ابيحنيفة رح احاديث اصح واقوى منها
ولعل الله سبحانه يوفقنا لجمعها ثانيهما انه كان قد يرجح الحديث الموافق للقياس على المخالف له فيذكر الدليل
العقلي ترجيحا للحديث ولكنه قد يقتصر المتكاسلون من علماء مذهبه على ذكر الدليل العقلي كسلا عن تتبع الحديث
فبالجملة ان الامام اباحنيفة رح وابا يوسف رح ومحمدا رحمهم الله تعالى كانوا في الغاية القصوى من معرفة الحديث والتمسك
بالسنة ولكن لما تقاصر بعض علماء مذهب عن تتبع الاحاديث وتخريجها واكتفوا بالادلة العقلية
زعم الناس ان بناء هذا المذهب على الرائ وتاكد هذا الزعم بما ظهر من بعض متاخري الحنفية من التعصب
على علماء الحديث والاستهانة بهم والغلو في مخالفتهم حتى قالوا بكراهة الاشارة بالمسبحة في التشهد وكراهة
صيام ايام البيض وقراءة الكهف يوم الجمعة ونحوهما مما ثبت بالحديث الصحيح **فالحاصل** ان القول بان
الامام اباحنيفة رح يأخذ بالقياس و يترك الحديث وهم بل هو اشد الائمة اتباعا للحديث ومن ارتاب فلينظر في
شرح مواهب الرحمن في الفقه الحنفي فان صاحبه التزم ايراد الادلة من القرآن وصحيح البخاري وصحيح مسلم
وكذالك في شرح ابن الهمام المحقق على الهداية فانه قد تدارك المطاعن التي في الهداية من وهن الاحاديث

الصحيح ن

والاكتفاء على الدلائل العقلية وكان ابو حنيفة رحمه الله تعالى كثير الحديث سمع اربعة الاف رجل وكان ثلثمائة
من مشائخه من التابعين وكان عنده من الاحاديث المسموعة من الصادقين ويدل على ما ذكرنا وجوه احدها
ما قاله الامام الحافظ ابو محمد بن الحزم من كبار الظاهرية ان اصحاب ابي حنيفة متفقون على ان الحديث مقدم
على القياس وان كان سنده ضعيفا خلافا للشافعي فانه يقدم القياس على بعض انواع الحديث الضعيفة -
ثانيها ان ابا حنيفة رحمه الله يعمل بالحديث المرسل خلافا للشافعي ثالثها انه لا يعمل من اقسام القياس
الا بالموثر ويترك قياس الطرد والتناسب والشبه وبيانها في الاصول خلافا للشافعي رابعها انه يقلد
الصحابي في احتمال السماع خلافا للشافعي خامسها ما نقل عنه انه قال اتركوا قولي .... بقول الرسول
صلى الله عليه وسلم وقال لا افتي الا بما هو مروي وماثور وقال اذا بلغنا الحديث المرفوع فعلى الراس والعين
واذا بلغنا آثار الصحابة اخترنا منها ولم نخرج عنها واذا بلغنا اقوال التابعين زاحمنا بهم لاظهار
الحق سادسها ثناء الائمة عليه وعلى اصحابه قال الشافعي الناس كلهم عيال على فقه ابي حنيفة وقال
لو نظر اليهود والنصارى في تصانيف محمد بن الحسن الشيباني لامنوا بلا اختيار وهي ستة كتب كل
كتاب نحو ستين او سبعين مجلدا فاكثر سابعها ان الامام احمد بن حنبل ياخذ بظواهر الحديث ومن المشهور
ان بناء مذهبه على الحديث ثم انه يظهر على المتتبع ان خلاف احمد والشافعي اكثر من خلاف احمد وابي حنيفة
بل الخلاف بينهما كثير وقد استخرجوا من الاصول مائة وخمساء عشرين مسئلة خالف فيها احمد والشافعي
وطابق ابا حنيفة ومن العجائب ان الامام المحقق ابن الهمام الحنفي قد دفع المطاعن عن مذهب الحنفية
باثبات احاديث هذا المذهب والجواب عن الاحاديث التي تمسك بها غيرهم فطعن فيه بعض الحنفية
بانه من اصحاب الظواهر فاتخذوا علمه بالحديث مطعنا فهذا جزاء حسن وزعموا ان البخاري صاحب الصحيح افتى
بالحرمة بالرضاع من شاة فنفي من بخارا بامر الشيخ ابي الحفص الكبير البخاري وهذا افتراء بل نفاه امير بخارا
باشارة محمد بن يحيى الذهلي بعد ان ساله بعض الناس عن خلق القرآن فقال القرآن كلام الله قديم والفاظنا
محدثة لانها من افعالنا فتشنعوا عليه واتهموه بخلق القران فنفوه ظلما مع انه كان اعلم الناس وعلى الحق
فلم يحصى ايام الا وقد ورد امر الخليفة بعزل امير بخارا وتعذيبه ولو انصفت لوجدت البخاري اعرف
بالدين من الف رجل مثل ابي حفص ومحمد بن يحيى الذهلي ولكن صاحب النعمة محسود فاحفظ
هذا الفصل واسلك به الصراط المستقيم الفصل في من حدث ونسي الف الدار قطني فيه كتابا فالشيخ اذا انكر الحديث

على روايته جزماً وقال كذب على او قال لم ارو هذا فالراوية مردودة على المختار وحكى بعضهم الاجماع ولا
يقدح فى عدالتهما وضبطهما وان لم يجزم فقال لا احفظه او لا اذكره فجمهور الفقهاء والمحدثين على انه مقبول
لان الراوى الثقة جازم متيقن بالحديث فلا يعارضه الاحتمال الضعيف على ان الراوى احدث سنا فى
الغالب فهو احفظ وكره الشافعى الرواية عن الاحياء لان الانسان بصدد النسيان فيقع التعارض والخبط
وقال عبد العزيز بن محمد الدراوردى حدثنى ربيعة عن سهيل بن صالح عن ابيه عن ابى هريرة رض ان النبى
صلى الله عليه وسلم قضى بالشاهد واليمين او كما قال فسالت سهيلا فلم يعرفه فكان سهيل يقول بعد ذالك
حدثنى ربيعة عنى حدثته عن ابى وقال بعض الحنفية يرد لان الفرع تبع للاصل فى اثبات الحديث فكذا
فى نفيه كالشاهد الفرع للاصل واجيب بانه قياس مع الفارق لان شهادة الفرع لا تسمع مع القدرة على
شهادة الاصل بخلاف الرواية وقيل يرد عند ابى يوسف خلافا لمحمد مستدلا بما ادعى رجل عند قاض انه
قضى له بحق على هذا الخصم ولم يذكر القاضى قضاءه وانكر فعند ابى يوسف لا يقبل وعند محمد يقبل وانكر
ابو يوسف مسائل على محمد فى جامع الصغير فلم يقبل شهادته على نفسه حيث لم يتذكر وثبت محمد على
ما رواه عن ابى يوسف مع انكاره **مسئلة** احتج القائلون بالقبول بحديث ذى اليدين فان النبى صلى الله
عليه وسلم قبل شهادة ابى بكر رض وعمر رض على نفسه وهو منكر واجيب بانه عليه السلام عمل بتذكره بتذكيرهما لانه
معصوم عن الاقرار على الخطاء وبان كلام كل منهما يحتمل الصدق لاحتمال ان الشيخ رواه ثم نسيه كما ان
زوج المعتدة اذا قال اخبرتنى ان عدتها قد انقضت يجوز له التزوج باختها واربع سواها وان كذبته
المرأة عند الحنفية خلافا للزفر والشافعى **مسئلة** احتج القائلون بالرد اولا بحديث عمار قال لعمر رض اما
تذكر اذ كنا فى ابل فاجنبت فتمعكت فى التراب ثم سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذالك فقال
اما كان يكفيك ضربتان فلم يذكره عمر رض ولم يقبل روايته فكان التيمم للجنب وثانيا بان الحديث انما يكون حجة
بالاتصال الى الشارع وبالانكار ينقطع الاتصال اذ هو مناقض بانكاره فلا يثبت كالشهادة **مسئلة**
بنى الحنفية على هذه المسئلة ردهم حديث ابى هريرة فى الشاهد واليمين وحديث عائشة رض ايما امرأة نكحت
نفسها بغير اذن وليها فنكاحها باطل فانه عن ابن جريج عن سليمان بن موسى عن الزهرى عن عروة عن
عائشة رض وقال ابن جريج انه سال عنه ابن شهاب فلم يعرفه والحق عندى ان الحديثين ثابتان
اما الاول فمروى عن ابن عباس رض وغيره واخرج مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بيمين وشاهد

وقال النووی جاءت احادیث کثیرۃ فی ھذہ المسئلۃ من روایۃ علی وزید بن ثابت وعمارۃ بن حزم وسعد بن عبادۃ وعبداللہ بن عمرو والمغیرۃ واما الثانی فرواہ الطبرانی عن ابن عمرؓ ویعضدہ حدیث لا نکاح الا بولی اخرجہ الاربعۃ واحمد وابن حبان والدارمی عن ابی موسے وابن ماجۃ عن ابن عباسؓ

بل الجواب عن الاول ان المراد یمین المدعا علیہ مع الشاھد الواحد للمدعی لیوافق حدیث ابن عباسؓ البینۃ علے المدعی والیمین علے من انکر رواہ البیہقی بسند صحیح او حسن واخرج الجزء الثانی عنہ البخاری ومسلم واحمد وابن ماجہ ویعضد ہذا الجمع قول ابن عباسؓ ان النبی صلے اللہ علیہ وسلم قضی بالیمین مع الشاہد کما روی عنہ باسانید مرضیۃ وعن الثانی انہ فی الصغیرۃ وامتہ او النکاح بغیر الکفو اذا طلب الولی التفریق لئلا یعارض قولہ علیہ السلام الایم احق بنفسہا من ولیہا رواہ مسلم وابوداؤد والترمذی والنسائی ومالک فی الموطأ والایم مالا زوج لہا بکرا او ثیبا فصل فی اداب الطالب اختلف فی اول سن التحمل فقال ابو عبداللہ الزبیری احد الشافعیۃ یستحب کتابۃ الحدیث فی العشرین ویشتغل قبلہا بحفظ القرآن والفقہ وقال جماعۃ بعد ثلثین سنۃ وکلا القولین افراط وقال الجمہور اقلہ خمس سنین واحتج بعضہم بحدیث محمود بن ربیع الانصاری قال عقلت من النبی صلے اللہ علیہ وسلم مجۃ مجہا فی وجہی وانا ابن خمس سنین من دلو رواہ البخاری وروی غیرہ انہ کان ابن اربع سنین حکاہ القاضی عیاض وقال القسطلانی ومن ثم صحح الاکثرون سماع من بلغ اربعا ولکنہم خصوہ بالعربی اما العجمی فاذا بلغ سبعا وذکر الکاذرونی شارح البخاری عن ابراہیم بن سعد الجوہری قال رئیت صبیاً ذا اربع سنین حمل الی المامون وقد قرء القرآن ونظر فی الآی غیر انہ اذا جاع بکے وقال الحافظ ابو عبداللہ الاصبہانی حفظت القرآن ولی خمس سنین وحملت الی ابی بکر بن المقرئ لاسمع منہ ولی اربع سنین فقیل صغیر فقال ابن المقری اقرء سورۃ الکافرون فقرئتہا صحیحۃ فقال یسمع والعہد علی ثم المذہب المختار کما ذہب الیہ النووی والعراقی والعسقلانی ان وقت السماع یختلف بحسب ذکاء القرائح وبلادتہا فمن فہم الخطاب ورد الجواب صح سماعہ وان کان لہ دون خمس والا فلا ولو کان ابن خمسین سنۃ وقال السخاوی سن السماع ان یعرف الجمرۃ من التمرۃ وقال موسی بن ہارون من فرق بین البقرۃ والدابۃ صح سماعہ ولا یخفی ان فی القولین تفریط

مسئلہ زعم بعض الناس انہ لا یصح السماع قبل البلوغ ورد علیہم المحققون لان کثیرا من الصحابۃ تحملوا الحدیث قبل البلوغ کالحسنؓ والحسینؓ وابن عباسؓ وابن زبیر رضی اللہ عنہم واجمع الامۃ

علے قبول روایتهم من غیر تفرقة بین ماتحملوه قبل البلوغ اوبعده وایضًا قد استمرت العادة قدیماوحدیثا باحضار الصبیان مجالس الحدیث وقبول روایتهم ایاه بعد البلوغ کذا ذکر العراقی ــــ

مسئلہ کانت الاحادیث فی العصر الاول غیر مدونتہ فی الصحف بل فی افواه الرجال فکان طلاب الحدیث یسیرون فی آفاق الارض ویکتبون الحدیث وقد رحل البخاری الی البلخ والمرو والنیسابور والری وبغداد والبصرة والکوفة والمکة والمدینة والواسط ومصر ودمشق وقیساریة وعسقلان وحمص وهکذا سائر عظماء المحدثین وروی البخاری فی الادب احمد وابو یعلے ان جابر او هو ابن عبداللہ الصحابی المدنی بلغه عن عبداللہ بن انیس حدیث سمعه من رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم فاشتری بعیرا ثم شد رحله وسار علیه شهرا حتے قدم علیه الشام وسمعه منه ورضی اللہ تعالی عن المحدثین وشکر هم مساعیهم فی جمع الاحادیث حتے یمکن الاطلاع علے جمیع الاحادیث وهو مرتبع فی داره فیجب علے الطالب ان یغتنم بها ویعد الاطلاع علی حدیث واحد نعمة عظیمة وقال عمرو بن ابی سلمة قلت للاوزاعی انی الزمک منذ اربعة ایام ولم اسمع منک الا ثلثین حدیثا قال تستقل ثلثین حدیثا فی اربعة ایام وقد سار جابر بن عبداللہ الی مصر واشتری راحلة فی حدیث واحد ثم انصرف الی المدینة کذا ذکره الحاکم وقال سعید بن المسیب کنت اسافر مسیرة الایام واللیالی فی الحدیث الواحد وروی فی حلیة الاولیاء عن سفیان الثوری انه کان ربما حدث الرجل حدیثا فیقول له هذا خیر لک من ولایة الری

فصل فی اداب الشیخ

المحدث یجب علیه تهذیب الاخلاق والتحرز عن الریا والسمعة وحب الریاسة والتکبر وبالجملہ هو فی مقام وراثة النبی صلے اللہ علیہ وسلم فیجب التادب بآدابه حتی قال سفیان الثوری کان الرجل اذا اراد الحدیث تعبد قبل ذالک عشرین سنة ولعل هذا مبالغة منه مسئلہ اختلفوا فی السن الذی یتصدی فیه الشیخ لاسماع الحدیث فقیل خمسون سنة لانه سن کمال العقل وقیل اربعون لانه سن مبدأ الوحی وقال المحققون متی وقع الحاجة لی ماعنده من العلم جاز له نشره وهو الصحیح وعن مالک انه نشر الحدیث وله بضع عشرة سنة وقیل نیف وعشرون ومات عمر بن عبدالعزیز الخلیفة الراشد المحدث المجتهد ولم یبلغ اربعین سنة وکتبوا عن محمد بن اسماعیل البخاری وهو ابن عشرة اعوام مسئلہ اذا خاف الشیخ علے نفسه الخرف من الهرم وجب علیه الکف عن الاسماع ولیس للخرف سن معین فقد جاوز قوم ثمانین مع سلامة عقولهم

كانس بن مالك وسهيل بن سعد وعبد الله ابن اوفى الصحابة رضى الله عنهم وكمالك الامام وسفيان بن
عيينة والليث امام المصريين وابن الجعد بل حدث بعض الاعلام بعد المائة كالحسن بن عرفة وابى القاسم
البغوى كذا فى الخلاصه **مسئله** استحب العلماء التحديث على طهارة ووقار وقال مطرف كان الناس اذا اتوا
مالك خرجت اليهم الجارية وقالت تريدون الحديث او المسائل فان قالوا المسائل خرج اليهم من حينه وان قالوا
الحديث اغتسل وتطيب ولبس احسن ثيابه وتعمم والقى له منصة فيخرج فيجلس عليها خاشعا ولا يزال يبخر بالعود
حتى يفرغ عن الحديث فسئل عن ذالك فقال احب ان اعظم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولم يكن يجلس على المنصة الا لاجل الحديث ويقال اخذ هذا مالك عن سعيد بن المسيب احد اجلاء التابعين وكره
مالك وقتادة وجمع من العلماء التحديث بلا طهارة وكان الاعمش اذا كان بلا وضوء تيمم **مسئله** كره المحققون
ان يرفع الصوت عند سماع الحديث مستدلين بقوله تعالى لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبى وان لا يقطع المحدث
حديثه لغير حاجة ضرورية وان لا يقوم تعظيما لاحد لانه قلة مبالاة بحديثه صلى الله عليه وسلم وقطعه بدعة
وعن مالك انه جلس يحدث فلسعه الزنبور فى سبعة عشر موضعا وهو لا يتحرك تعظيما للحديث مع انه كان
معذورا فيه وان لا يحدث قائما او ماشيا او مضطجعا او مستعجلا الا لضرورة وان لا يخص بعض الحاضرين
بالتوجه الا اذا كان احرصهم على الحديث **مسئله** قيل الاقرب الى الادب ان لا يحدث عند من هو افضل
منه فى العلم بل قيل لا يحدث فى البلد اذا كان فيه اعلم منه والصحيح انه يجوز اذا كان لبعض الحاضرين حاجة
الى ما عنده من العلم وكم من مفضول يكون عنده من بعض العلم ما ليس عند الفاضل **مسئله** اذا كان السامع
لا يطلب الحديث لوجه الله تعالى فلا ينبغى للشيخ ان يبخل عنه بالحديث بل يرجوا ان يوفقه الله تعالى لتصحيح
النية لان فى الحديث قوة جذابة الى الاهتداء قال الامام ابن العربى قرءنا العلم لغير الله فابى ان يكون
الا لله **مسئله** من الاحاديث ما يخفى عن بعض الناس والاصل فيه قول ابى هريرة حفظت عن النبى
صلى الله عليه وسلم وعائين من العلم **فمنها** احاديث ضخامة اجساد اهل الجنة فان العامة يزعمون انه قبح
ومنها احاديث تطليق النبى صلى الله عليه وسلم بعض ازواجه وتزويجه بناته مرة ثانية فان عامة ديارنا
يزعمون الامرين من العيوب **ومنها** ما كان على النبى صلى الله عليه وسلم من الفقر الاختيارى والعيش
الخشن **وما** اصابه من اذى الكفار سيما يوم احد فان الجهلة يزعمون هوانا وذلا **ومنها** حديث افك
عائشه رضى الله عنها **ومنها** حديث مباشرة النبى صلى الله عليه وسلم ازواجه المطهرات لما روى ان رجلا

ـــــــــ

له ان النبى صلى الله عليه وسلم لم يكن يحجب نسائه قبل آية الحجاب منها

سئل فی الجماع بلا انزال فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم مشیرا الی عائشۃ انا نفعل ہذا ولا نغتسل ومنہا
اکل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما لا یستطیبہ السامعون کلحم الابل والقدید ولعق الاصابع ثلثا ومنہا حدیث
بولہ قائما ومنہا ما روی ان بعض الصحابۃ کانوا لا یستنجون بالماء وسئل علی رضی اللہ عنہ عن ذالک فقال
کانوا یبعرون بعرا وانتم تثلطون ثلطا ومنہا احادیث طب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فان مبنی الانتفاع بہ
ہو الایمان وربما لم ینتفع العامی فیسوء اعتقادہ **فصل** طرق التحمل **الطریق الاول** السماع من
لفظ الشیخ وہو اوثقہا عند جمہور المحدثین **الطریق الثانی** العرض وہو القراءۃ علی الشیخ سواء
کان القاری ہو المتحمل او غیرہ وسواء کان الشیخ یحفظ ام لا اذا کان الاصل فی یدہ او فی ید ثقۃ اخر من
الحاضرین ہذا ہو الصحیح وزعم قوم ان الشیخ اذا لم یحفظ لم یجز العرض علیہ **مسئلہ** الاصل ان یتکلم
الشیخ بعد العرض بکلمۃ تدل علی صحتہ اما اذا قیل لہ اخبرک فلان بہذا فلم یقل نعم او لا وہو غیر ساہ
ولا مکرہ ففیہ خلاف فالجمہور علی انہ یصح سماعہ ویجوز الروایۃ وشرط بعض الشافعیۃ کسلیم وابی
اسحق الشیرازی وابن الصباغ نطقہ وقال الامام الرازی ان اشار برأسہ او اصبعہ فالاشارۃ
کالعبارۃ فی وجوب العمل ولا یقول حدثنی او اخبرنی او سمعت لانہ ما سمع شیئا وانکر العرض شرذمۃ
کابی عاصم النبیل ووکیع قال ما احدث عرضا قط ومحمد بن سلام ادرک الامام مالک والناس یقرؤن
علیہ فلم یسمع منہ وعبد الرحمن ابن سلام الجمحی لم یکتف بہ فقال مالک اخرج عنی وہو مذہب
لا یعبأ بہ بل حکی القاضی عیاض عدم الخلاف فی صحۃ العرض وقال العراقی المخالف لا یعتد بہ فی مخالفۃ
الاجماع من السلف وکان المالک اشد الناس قولا بالعرض یقول کیف لا یجزی فی الحدیث وہو
یجزی فی القرآن وہو اعظم منہ وقال لبعض اصحابہ صحبتہ سبع عشر سنۃ فما سمعتہ قرأ الموطا علی احد
بل کانوا یقرؤن علیہ واستدل الحمیدی شیخ البخاری وابو سعید الحداد بقصۃ ضمام ابن ثعلبۃ وہی عن انس
یقول بینما نحن جلوس فی المسجد اذ دخل رجل علی جمل فاناخہ فی المسجد ثم عقلہ فقال ایکم محمد والنبی صلی اللہ
علیہ وسلم متکی بین ظہرانیہم فقلنا ہذا الرجل الابیض المتکی فقال لہ الرجل یا ابن عبد المطلب فقال لہ النبی صلی اللہ
علیہ وسلم قد اجبتک فقال الرجل للنبی صلی اللہ علیہ وسلم انی سائلک فاشدد علیک فی المسئلۃ فلا تجد علی
نفسک فقال سل عما بدا لک فقال اسألک بربک ورب من قبلک آللہ ارسلک للناس کلہم فقال اللہم نعم
فقال انشدک باللہ آللہ امرک ان نصلی الصلوۃ الخمسۃ فی الیوم واللیلۃ قال اللہم نعم قال انشدک باللہ آللہ امرک
ان تاخذ الصدقۃ من اغنیائہم فتقسمہا علی فقرائہم قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم

اللہم نعم فقال الرجل امنت بما جئت بہ وانا رسول من ورأی من قومی وانا ضمام بن ثعلبۃ اخو بنی سعد بن بکر ووجہ الاستدلال اکتفاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم عنہ بذالک وقبول قومہ ایاہ فعن ابن عباس ان ضماما قال لقومہ عندما رجع الیہم ان اللہ تعالیٰ قد بعث رسولا وانزل علیہ کتابا وقد جئتکم من عندہ بما امرکم بہ ونہاکم عنہ قال فواللہ ما امسیٰ من ذالک الیوم وفی حاضرہ رجل اوامرأۃ الا مسلما رواہ احمد مسئلہ ہل السماع من الشیخ والقراۃ علیہ سواء فقال الحسن البصری والامام مالک والبخاری ویحیی بن سعید القطان واکثر الکوفیین والحجازیین نعم وقال جمہور المشارقۃ السماع ارجح لانہ طریق النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال الامام ابوحنیفہ وابن ابی ذیب القرأۃ ارجح لانہ رعایۃ الطالب اشد ولانہ اذا قرأ الطالب فالمحافظۃ من الطرفین واذا قرأ الشیخ فالمحافظۃ منہ فقط مسئلہ الاحسن فی روایۃ ہذا النوع ان یقال قرأت علی فلان اوقری علیہ وانا اسمع فاقربہ ثم ان یقال حدثنا قرأۃ علیہ اواخبرنا قرأۃ علیہ وہل یجوز ان یطلق حدثنا او اخبرنا بلا ذکر القرأۃ فقال الزہری ومالک وسفیان بن عیینہ والبخاری نعم وابن المبارک واحمد الامام والنسائی لا وقال الشافعی وجمہور المشارقۃ یجوز اطلاق اخبرنا لا حدثنا اذ الثانی یشعر بالنطق وبالمشافہۃ الطریق الثالث الاجازۃ وہی اقسام احدہا اجازۃ معین لمعین کقول الشیخ اجزتک روایۃ صحیح البخاری عنی اواجزتک جمیع مافی فہرسی وہو اعلی انواع الاجازۃ المجردۃ عن مناولۃ الکتاب وجمہور المحدثین علی ان الروایۃ بہا جائزۃ والعمل بہا واجب وزعم ابوالولید الباجی الاتفاق علی جواز الروایۃ والخلاف فی العمل ودعوی الاتفاق وہم بل انکر الاجازۃ مطلقا جماعۃ من ائمۃ الاصول والحدیث والفقہ وہو احدی الروایتین عن الشافعی وقطع بہ القاضیان الحسین الماوردی من اصحاب الشافعی وابراہیم الحربی وابوالشیخ الاصفہانی من المحدثین وقال صدر الشریعۃ الحنفی انکان السامع عالما بما فی الکتب یجوز الاجازۃ والمناولۃ والافلا عند ابیحنیفۃ ومحمد خلافا لابی یوسف کما فی کتاب القاضی ابی القاضی مسئلہ الاجازۃ للطفل الذی لایمیز مختلف فیہا وقطع القاضی ابوالطیب بصحتہا وقال الخطیب وجدنا شیوخا یجیزون الاطفال الغائبین ولایسألون عن اسنانہم وتمیزہم ثانیہا اجازۃ معین فی غیر معین کاجزتک مروياتی وجمہور المحدثین الشافعیۃ علی جواز الروایۃ ووجوب العمل بہا ثالثہا اجازۃ العوام کاجزت اہل زمانی اوالمسلمین ونحو ذالک وجوزہا الخطیب والقاضی ابوالطیب لکل مسلم موجود فی عصرہ فان قید بوصف خاص فاولی بالجواز کاجزت العلماء او بلدی وقال القاضی عیاض ان ذکرہ وصفا حاصرا کاجزت لمن ہو الآن من طلبۃ العلم ببلد کذا اولمن قرأ علی قبل ہذا فما احسبہم اختلفوا فی جوازہ رابعہا اجازۃ المعدوم کاجزت

لمن یولد لفلان واختلف فیہا فاجازہا ابو یعلی حنبلی وابن عمر والمالکی والخطیب کالوصیۃ والواقف و
منعہا القاضی ابو الطیب وابن الصباغ وابن الصلاح لانہا فی حکم الاخبار ولا یصح الاخبار لمعدوم قال
ابو بکر بن داؤد السجستانی وابو عبداللہ بن مندۃ ان عطف علی موجود کاجزت لک ولمن یولد لک جازت
وقال النووی ہو الاقرب ولعلہ قیاس علی ان الشافعی اجاز الوقف علی المعدوم تبعا للموجود لا استقلالا -
خامسہا الاجازۃ المعلقۃ کاجزت لمن شاء اوان شاء اجازۃ احد اجزتہ او اجزت لمن شاء زید اجازۃ
وفیہا خلاف فصححا ابو یعلی الحنبلی وابن عمر والمالکی وابطلہا القاضی ابو الطیب وقال ابو الفیض الفارسی
ان قال اجزت لفلان کذا ان شاء او اجزت لک ان شئت فالاظہر جوازہا سادسہا اجازۃ المجاز
کاجزتک مجازاتی قطع الخطیب و ابو نعیم وابو الفتح المقدسی بجوازہا وکان ابو الفتح یروی بالاجازۃ عن
الاجازۃ ------ سابعہا اجازۃ مالم یحتملہ المجیز لیرویہ المجاز لہ اذا تحملہ المجیز والصحیح عدم جوازہا
وفعلہا بعض المتاخرین الطریق الرابع المناولۃ ہی ان یعطی الشیخ تلمیذہ الکتاب وہی علی نوعین احدہا
بلا اجازۃ وہی ان یناولہ الکتاب ویقول ہذا سماعی ولا یزید علیہ وفی جواز الروایۃ بہا خلاف فالاصولیون
والفقہاء علی المنع وبعض المحدثین علی الجواز بوجہین احدہا انہ لا فرق بینہما وبین ارسال الکتاب من بلد
الی بلد بلا اجازۃ مع ان الصحیح فی الثانی جواز الروایۃ ثانیہما ان قولہ ہذا سماعی کقولہ حدثنا فلان ولا یشترط الاجازۃ فی الثانی
بالاجماع فکذا فی الاول ثانیہما مع الاجازۃ وصورہا ثلثۃ احدہا ان یحضر الشیخ کتابہ ویقول ہذہ
روایتی او سماعی عن فلان فاروہ عنی فیعطیہ الکتاب تملیکا او عاریۃ لینتسخ ویقابلہ فہذہ اعلی صور الاجازۃ
والمناولۃ حتی جعلہا الزہری مساویۃ للسماع والصحیح انہا دونہ کما ذہب الیہ الثوری والحاکم وقال اما فقہاء
الاسلام الذین افتوا فی الحلال والحرام فلم یروہ سماعا الثانیۃ ان یحضر الطالب الکتاب فیتاملہ الشیخ
بتدبر وتیقظ فیقول ہذہ روایتی عن فلان فاروہ وہذہ کالاولی وتسمی عرض المناولۃ فان ناولہ واجازہ
بلا تدبر ما فیہ فلیس بشئ قیل الا اذا کان الطالب ثقۃ نقل الکتاب عن اصل الشیخ الثالثۃ ان لا یعطی
الشیخ الطالب کتابہ بعد المناولۃ والاجازۃ المجردۃ فمشائخ الحدیث نعم وجماعۃ من الاصولیین لا الطریق
الخامس المکاتبۃ وہی ان یکتب مسموعہ لغائب او حاضر او یاذن فی کتابتہ لہ وہی نوعان احدہا
مع الاجازۃ کاجزت لک ماکتبت الیک وہو کالمناولۃ مع الاجازۃ فی القوۃ ...
ثانیہما بلا اجازۃ ومنع الروایۃ بہا قاضی الماوردی ....

الشافعی واجازها الجمهور ومنهم ابو ایوب السجستانی ومنصور واللیث بن سعد وجعلوہ فی حکم المسند الموصول مستدلین بان الاجازة موجودة معنی وان لم توجد لفظا وہل یشترط البینة قال الطیبی ہو ضعیف بل یکفی معرفة خط الکاتب **الطریق السادس** الاعلام وہوان یخبر الشیخ الطالب بان ہذا الکتاب روایته من فلان مقتصرا علی ہذا من غیر اجازة الروایة وفی جواز الروایة به خلاف فذہب کثیر من اصولیین والفقہا والمحدثین والظاہریة وابن جریج وابن الصباغ وابو العباس العمری المالکی المکی الی جوازہا حتی قال بعض الظاہریة لو قال ہذہ روایتی ولتروہا عنی جاز الروایة کما فی السماع والصحیح الذی اعتمدہ المحققون عدم الجواز لانه قد یکون الکتاب سماعه ولا یاذن لخلل یعلمه وقال النووی یجب علیه العمل اذا صح سندہ وان لم یجز روایته عنه **الطریق السابع** الوجادة بالکسر مصدر وجد یجد مولد لم یحک عن قدماء العرب وہوان یجد کتابا بخط من یعرف خطه فیقول وجدت بخط فلان او فی کتابه بخط قال حدثنا فلان الی اخر الاسناد والمتن وہو کالواسطة بین المتصل والمنقطع وبالثانی اشبه والمدلس یقول فیه عن فلان وقال فلان واطلق المتساہون فیه حدثنا واجزنا وخطاہم المحققون وانکر قوم الوجادة مطلقا لعدم الاعتماد علی الخط وشرط الاخرون الاذن بالروایة **الطریق الثامن** الوصیة

مسئلہ لافرق بین التحدیث والاخبار عند الزہری ومالک وابن عیینة ویحیی بن سعید ومحمد البخاری واکثر المغاربة وفرق بینہما الاوزاعی وابن جریج والشافعی ومسلم وابن وہب المصری والنسائی وغالب المشارقة فخصوا التحدیث بما یسمع من لفظ الشیخ والاخبار بما یقرء علیه قال الاسفرائنی ومن لم یحفظ ذالک علی نفسه کان من المدلسین وذکر غیر واحد ان ہذا الفرق مستحدث مصطلح وزعم بعضہم انه من حیث اللغة وہو وہم وروی ان اباحاتم قرء صحیح البخاری علی شیخ سمعه من الفربری قراءة علیه وکان یقول فی کل حدیث حدثکم الفربری فلما فرغ من الکتاب سمع الشیخ انه سمع الصحیح من الفربری قراءة علیه لاسماعا منه فاعاد ابو حاتم قراءة الصحیح کله وقال له فی جمیعه اخبرکم الفربری **مسئلہ** قال الطیبی لایجوز فی الکتب المولفة ابدال حدثنا باخبرنا ولاعکسه ولاسمعت باحدہما ولاعکسه لاحتمال ان یکون المولف لایری مساواتہما اما انکان یسوی بینہما فالجواز مبنی علی جواز الروایة بالمعنی **مسئلہ** ان کان المتحمل واحدا افرد نحو حدثنی او اجزنی وانکان مع غیرہ جمع نحو حدثنا واجزنا کذا قال ابن وہب والحاکم وحکاہ عن عامة مشائخه وان شک فالافراد ونقل عن یحیی القطان تجویز الافراد والجمع فی ذالک کله وعن عکرمة بن سلیمان قال قرأت علی

اسماعیل بن عبداللہ المکی فلما بلغت الضحی قال لے کبر حتے تختمہ فانی قرأت علی عبداللہ بن کثیر فامرنی بذالک
واخبر مجاہد انہ قرأ علے ابن عباس فامرہ بذالک واخبر ابن عباس انہ قرأ علی ابی ابن کعب فامرہ بذالک رواہ
البیہقی موقوفا والحاکم فی المستدرک مرفوعا وعن نعمان بن سالم عن عمرو بن اوس عن عنبسۃ عن ام حبیبۃ
قالت سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من صلی اثنتی عشرۃ رکعۃ فی یوم ولیلۃ بنی اللہ لہ بیتا
فی الجنۃ قالت ام حبیبۃ فما ترکتہن منذ سمعتہن من رسول اللہ صلعم وقال عنبسۃ فما ترکتہن منذ سمعتہن
من ام حبیبۃ وقال عمرو ابن اوس فما ترکتہن منذ سمعتہن من عنبسۃ وقال النعمان بن سالم فما ترکتہن منذ سمعتہن
من عمرو بن اوس۔ **فصل** فی المسلسل ہو اسناد یستمر رواتہ کلہم او اکثرہم علے صفۃ واحدۃ ومن فوائدہ
دلالۃ علی ضبط الرواۃ واتقانہم وہی انواع لاتحصی **احدہا** صیغۃ الاداء کاتفاقہم فی التحدیث او الاخبار
او السماع او العنعنۃ مثلا قال البخاری حدثنا عبد الصمد قال حدثنا عبداللہ المثنی قال حدثنا ثمامۃ بن عبداللہ
عن انس عن النبی صلے اللہ علیہ وسلم انہ کان اذا سلم سلم ثلثا فہو مسلسل بالتحدیث وقال حدثنا مسدد قال
حدثنا یحیی عن شعبۃ عن قتادۃ عن انس عن النبی صلے اللہ علیہ وسلم لا یومن احدکم حتی یحب لاخیہ ما یحب لنفسہ
فہو مسلسل بالعنعنۃ **ثانیہا** کلام زائد علی صیغ الاداء نحو حدثنی فلان واللہ قال حدثنی فلان واللہ وعلی
ہذا النہج قولہ علیہ السلام اللہم اعنی علے شکرک وذکرک وحسن عبادتک وقال ابن جریر فی تہذیب الآثار
حدثنی ابو حمید المحمصی حدثنا عثمان بن سعید عن محمد بن مہاجر حدثنی الزبیدی عن الزہری عن عروۃ
عن عائشۃؓ انہا قالت یا ویح لبید حیث یقول شعر ذہب الذین یعاش فی اکنافہم۔ وبقیت فی خلف
کجلد الاجرب قالت عائشۃ فکیف لو ادرک زماننا ہذا قال عروۃ رحم اللہ عائشۃ فکیف لو ادرکت زماننا ہذا
ثم قال الزہری رحم اللہ عروۃ فکیف لو ادرک زماننا ہذا ثم قال الزبیدی رحم اللہ الزہری فکیف لو ادرک
زماننا ہذا وہکذا قال کل رجال السند الی اخرہ واخرج الدیلمی عن علی قال رانی النبی صلی اللہ علیہ وسلم حزینا
فقال یا ابن ابی طالب انی اراک حزینا فمر بعض اہلک یوذن فی اذنک فانہ یدرء الہم فجربتہ فوجدتہ کذالک
وقال کل من رواتہ فجربتہ فوجدتہ کذالک وقال النبی صلے اللہ علیہ وسلم لمعاذ انی احبک فقل فی دبر کل صلوٰۃ
اللہم اعنی علی ذکرک وشکرک وحسن عبادتک بتسلسل الرواۃ بقول کلہم منہم للراوی انی احبک فقل **ثالثہا**
حالۃ فعلیۃ نحو حدثنی فلان راکبا حدثنی فلان راکبا وہکذا وکحدیث انس مرفوعا لا یجد العبد حلاوۃ الایمان
حتی یومن بالقدر خیرہ وشرہ وحلوہ ومرہ قال وقبض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی لحیتہ بیدہ

وقال امنت بالقدر وتسلسل الرواة فی قبضهم لحاهم وقولهم امنت بالقدر رابعها النسبة الی البلاد
ککونهم کوفیین اومکیین وقال البخاری حدثنا عمرو بن خالد حدثنا اللیث عن یزید عن ابی الخیر عن عبداللہ
بن عمرو ان رجلا سال النبی صلی اللہ علیه وسلم ای الایمان خیر قال تطعم الطعام وتقرء السلام علی من عرفت
ومن لم تعرف فهو مسلسل کله بالبصریین والحدیث الذی مر فی العنعنة کله مسلسل بالبصریین وقال البخاری
حدثنا عبداللہ بن مسلمة عن مالک عن عبدالرحمن بن عبداللہ بن عبدالرحمن بن ابی صعصعة عن ابیه عن
ابی سعید الخدری انه قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم یوشک ان یکون خیر مال المسلم غنم یتبع بها
شغف الجبال ومواقع القطر یفر بدینه من الفتن فهو مسلسل کله بالمدنیین فصل فی صفات الرواة کحدیث فقیه
عن فقیه المتبایعان بالخیار واسماء الرجال فصل فی العنعنة اذا کانت فی غیر المعاصر فمنقطعة اجماعا اما فی المعاصر
ففیه مذاهب الاول انها متصلة الا من المدلس وهو مذهب الجمهور والثانی انه لابد من ثبوت لقیهما
ولو مرة والیه ذهب علی بن المدینی والبخاری وقال ابن الصلاح وکاد ابن عبدالبر یدعی اجماع ائمة الحدیث
علیه واطال المسلم الانکار علی قائله فی خطبة الصحیح وقال هو قول محدث لم یعهد من الائمة الثالث انه
لابد من طول صحبتهما وهو قول ابی مظفر السمعانی الرابع یجب ان یکون معروف الروایة عنه قال ابوعمر
والدوانی الخامس انه منقطع حتی یتبین الاتصال وهذه الاقوال الثلثة مهجورة عند المحققین مسئله
عنعنة المدلس غیر مقبولة اجماعا وما وقع فی الصحیحین فیها فصادرة عن تحقق وتیقظ مثلا قال البخاری
حدثنا ابو نعیم حدثنا ذکریا عن عامر عن عروة بن المغیرة عن ابیه قال کنت مع النبی صلی اللہ علیه وسلم
فی سفر فاهویت لانزع خفیه فقال دعهما فانی ادخلتهما طاهرین فمسح علیهما قال ابن حجر ذکریا مدلس لکن
اخرجه احمد عن یحیی القطان والقطان لایحتمل عن شیوخ المدلسین الا ماکان مسموعا لهم وقال البخاری
حدثنا محمد بن یوسف حدثنا سفیان عن عمرو بن عامر قال سمعت انس قال کان النبی صلی اللہ علیه وسلم
یتوضا لکل صلوٰة قلت کیف کنتم تصنعون قال یجزی احدنا الوضوء مالم یحدث فسفیان مدلس لکن اخرج
النسائی عن سفیان قال حدثنی عمرو فصل فی غریب الحدیث هو لفظ فی متن الحدیث خفی المعنی لقلة
استعماله محتاج الی الشرح وهو فن جلیل الشان یجب الاهتمام به ولا یجوز التکلم فیه بالتخمین قبل
التفحص والتمرین حتی روی ان الامام احمد سئل عن غریب فقال سلموا اصحاب الغریب فانی اکره
ان اتکلم فی حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم بالظن ونحوه ماروی عن ابی بکر الصدیق انه سئل

بدله الاسلام

عن الابّ فی قولہ تعالی وفاکہۃ وابا فقال ای سماء تظلنی وای ارض تقلنی اذا قلت فی کتاب اللہ مالا اعلم والتصانیف فی شرح الغریب کثیرۃ واوّل من صنف فیہ النضر بن شمیل وقال بعضہم ابو عبیدہ معمر ثم الامام ابو عبید القاسم بن سلام توفی سنۃ اربع وعشرین ومائتین اقام فی تالیف کتابہ اربعین سنۃ فاستقصی وجمع مالم یجمعہ من سبقہ ولذا وقع کتابہ موقعا عظیما من اہل العلم الا انہ غیر مرتب فیعسر الطلب منہ وکتب ابو سعید الضریر کتابا فی تعقبہ علیہ وابن القتیبۃ کتابا فی مافاتہ وکتب الخطابی کتابا فاستقصی مافاتہما ورتب الشیخ موفق الدین بن قدامۃ علی حرف التہجی والف الشیخ ابو عبید الہروی الحنبلی کتاب الغریبین غرائب القرآن والحدیث وہو اجمع من کتب من قبلہ ثم کتب الحافظ ابو موسی المدینی کتابا فبحث عن کتاب الہروی وزاد علیہ الاشیاء والف جار اللہ الزمخشری کتابا سماہ الفائق وقال الطیبی ہو فائق علی کل فائق ثم جاء ابن الاثیر فجمع النہایۃ وقالوا ای النہایۃ فی الباب واسہل تناولا الا ان فیہ اعوازا قلیلاً ای قد لایوجد فیہ شرح لبعض الغریب ثم جاء العالم الربانی جلال الدین الاسیوطی فلخص النہایۃ وزاد فیہ اشیاء وسماہ الدر النثیر فی تلخیص نہایۃ ابن الاثیر **فصل** فی معانی الاخبار اعلم انہ قد یکون مفردات الالفاظ فی الحدیث مشہورۃ الاستعمال ولکن یکون فی معنی الکلام خفاء فیحتاج الی الکتب المولفۃ فی معانی الاخبار وقد ذکر الامام الشافعیؒ جملۃ من ہذا الفن فی کتابہ الام ثم صنف الائمۃ فیہ کتبا کثیرۃ کالطحاوی من الحنفیۃ والخطابی وابن عبد البر من المالکیۃ وکذالک الامام العارف الزاہد قطب زمانہ ابو بکر محمد بن ابی اسحٰق ابراہیم بن یعقوب الکلاباذی البخاری وکتابہ مشہور ببحر الفوائد وقد یسمی معانی الاخبار وکذالک العارف الولی محمد بن علی الحکیم الترمذی صاحب نوادر الاصول وذکر الشیخ الحافظی البخاری ان النبی صلے اللہ علیہ وسلم اعطی الکلاباذی باقۃ ریحان وقال فسر حدیثی مادامت ہذہ طرینۃ فانتبہ وہی فی یدہ وکان یفسر الحدیث فی ہذا الکتاب الی ان راہا زائلۃ ومثل ذالک حکایۃ الحکیم الترمذی الا انہ اعطاہ باقۃ نرجس نربیان نذکرہ نبذۃ من ہذا الفن۔

مسئلہ سیحان وجیحان والنیل والفرات کل من انہار الجنۃ لمسلم عن ابی ہریرۃؓ فقیل فی الجنۃ انہار بہذا الاسماء وقیل انہار الارض تنفجر من الجنۃ لکن غیر اللہ طعمہا وقیل کنایۃ عن کثرۃ منافعہا **فصــــل** فی فقہ الحدیث ہو مایذکر فیہ الاحکام الشرعیۃ المستنبطۃ وقد صنف فی ہذا الفن الخطابی معالم السنن وابن عبد البر التمہید وقد ذکر الامام النووی فی شرح مسلم فوائد حسنۃ من

ہذا الفن وقال الطیبی کتابنا فی شرح المشکوٰۃ جید فی الغریب والمعانی والفقہ اعلم لنذکر فوائد من ہذا العلم منہا عن انسؓ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لاخ لی یا ابا عمیر ما فعل النغیر کان لہ نغیر یلعب بہ فمات رواہ البخاری ومسلم فہو یدل علی جواز تکنیۃ الصغیر وعلی انہ لیس بکذب وعلی اباحۃ المزاح مالم یودی الی مفسدۃ وعلی استحباب موانستہ الصبیان وعلی جواز السجع وعلی ان حدیث ذمہ خاص بالتکلف فیہ او بتزیین المعنی الفاسد وعلی انہ یجوز الاستیناس بالطیور وعلی انہ یجوز تمکین الاطفال من اللعب بہا مالم یودی الی ایجاع الطیر واحتج بعض الحنفیۃ علی ان حرم المدینۃ لیس حراما کحرم مکۃ منہا عن ابی ہریرۃؓ مرفوعا اذا استیقظ احدکم من نومہ ... فلا یغمس یدہ فی الاناء حتی یغسلہا ثلثا فانہ لا یدری این باتت یدہ رواہ مسلم قالوا کان اہل الحجاز یستنجون بالاحجار فقط وبلادہم کثیرۃ العرق فکان النوم مظنۃ تنجس الید واعترض بعض الملاحدۃ علی الحدیث بانہ مظنۃ بعیدۃ فاصبح ویدہ ملتصقۃ باستہ فلم تنفک الی ان تاب وفی الحدیث دلالۃ علی ان مسح الاحجار یجزی فی حق الصلوٰۃ ولا یطہر المحل تطہیرا حقیقیا وعلی ان الماء القلیل یتنجس وان لم یتغیر خلافا لمالک وعلی استحباب التنزہ عن النجاسات المتوہمۃ بحیث لا یودی الی الوسواس وعلی ان نصاب الغسل ثلث مرات لانہ اذا کان الغسل الموہوم ثلثا فالمحقق اولی وعلی ان الکنایۃ اولی فی الہنات حیث لم یقل فلعل یدہ وقعت علی دبرہ منہا عن سہل بن سعد قال جاءت امرءۃ الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالت جئت اہب لک نفسی فنظر الیہا فصعد النظر فیہا وصوبہ ثم طاطا راسہ فقال رجل من اصحابہ یا رسول اللہ ان لم یکن لک حاجۃ فزوجنیہا قال فہل عندک شے قال لا واللہ قال انظر ولو خاتما من حدید قال لا واللہ یا رسول اللہ ولکن ہذا ازاری فقال ما تصنع بازارک ان لبستہ لم یکن علیہا شئی وان لبستہ لم یکن علیک منہ شئی ثم قال ماذا معک من القرآن قال سورۃ کذا وکذا قال اذہب فقد ملکتہا بما معک من القرآن رواہ مسلم وفی الحدیث دلیل علی انعقاد النکاح بلفظ الہبۃ وہو مذہب الحنفیۃ خلافا للشافعی وعلی جواز النظر الی محاسن الاجنبیۃ بارادۃ النکاح وعلی استحباب الاکتفاء بالایماء فی طرد الملتمس المرتجی وعلی استحباب تعجیل شئی من المہر وعلی جواز الحلف بلا استحلاف وعلی استحباب المواسات بین الزوجین فی نحو لبس الثوب وان کان ملک احدہما وعلی انہ لا باس فی ان یلبس الرجل ثوب المرءۃ او بالعکس ان لم یکن الثوب من شعار احدہما وعلی جواز نکاح الفضولی عند رضاء المرءۃ وعلی جواز النکاح

بلا ذکر مہر معین واستدل لبعض الائمۃ علی انہ لاحد لاقل المہر لاربع دینار کمالک ولاخمسۃ دراہم کابن شبرمۃ
ولاعشرۃ دراہم کابی حنیفۃ وفیہ نظر لانہ لم ینص علی ان الخاتم مہر کامل بل یحتمل ان یکون بعضا مجملا
واستدل بہ بعضہم علی جواز لبس خاتم الحدید وفیہ خلاف بین العلماء لحدیث انہی ولمانع ان یجیب
بان المراد مایساویہ فی القیمۃ واستدل بعضہم علی انہ یجوز ان یکون المہر تعلیم القرآن وہو مذہب مالک
والشافعی خلافا لابی حنیفۃ والزہری واجیب بانہ انکحہا اکراما لہ بسبب حفظ القرآن اولان خدمۃ القرآن
بالخلوص یوجب الغنیٰ اولان فی السور التی ذکرہا خاصیۃ للغنی فکان قرائتہ سببا لقدرتہ علیٰ اداء
المہر منہا عن انس انہ اقیمت صلوٰۃ العشاء فقال رجل لی حاجۃ فقام النبی صلی اللہ علیہ وسلم یناجیہ
حتی نام القوم ثم صلوا رواہ مسلم والحدیث یدل علی جواز المناجاۃ بحضرۃ الجماعۃ وانما المنہی المناجاۃ
بحضرۃ الواحد والفرق ظاہر وعلی جواز الاشتغال بالامر المہم او الکلام المہم الضروری بعد الاقامۃ وعلی
ان نوم الجالس لاینقض الوضوء **فصل** فی علو الاسناد ہو قلۃ رجالہ والجمہور علی غایۃ الرغبۃ فیہ لان
الخطاء جائز من کل راو فکلما کان الوسایط اکثر کان احتمال الخطاء فیہا اوفر وقال الامام احمد طلب الاسناد
العالی سنۃ عمن سلف ورحل جابر بن عبد اللہ الانصاری من مدینۃ الی مصر فی طلب حدیث واحد وقیل
لابن معین فی مرضہ الذی مات فیہ ماتشتہی قال بیت خال واسناد عالی وقال احمد بن اسلم قرب الاسناد
قرب اوقربۃ الی اللہ عزوجل قال ابن صلاح لانہ قرب الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم والقرب الیہ قرب
الی اللہ عزوجل وقال الحاکم طلب الاسناد العالی سنۃ صحیحۃ واستدل بحدیث انس قال نہینا ان
نسئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن شیٔ فکان یعجبنا ان یجی الرجل من اہل البادیۃ العاقل فیسالہ
ونحن نسمع فجاء رجل من اہل البادیۃ فقال یا محمد اتانا رسولک فزعم لنا انک تزعم ان اللہ ارسلک
قال صدق قال فمن خلق السماء قال اللہ قال فمن خلق الارض قال اللہ قال فمن نصب الجبال وجعل فیہا
ماجعل قال اللہ قال فبالذی خلق السماء والارض ونصب ہذہ الجبال آللہ ارسلک قال نعم وزعم
رسولک ان علینا خمس صلوٰۃ فی یومنا ولیلتنا قال صدق قال فبالذی ارسلک آللہ امرک
بہذا قال نعم قال وزعم رسولک ان علینا زکوٰۃ فی اموالنا قال صدق قال فبالذی ارسلک آللہ
امرک بہذا قال نعم قال وزعم رسولک ان علینا صوم شہر رمضان فی سنتنا قال صدق قال فبالذی
ارسلک آللہ امرک بہذا قال نعم قال وزعم رسولک ان علینا حج البیت من استطاع الیہ سبیلا

قال صدق قال ثم ولّی وقال والّذی بعثک بالحق لا ازید علی ہذا ولا انقص منہن فقال النبی صلے اللہ علیہ وسلم لئن صدق لیدخلن الجنۃ رواہ مسلم قال الحاکم ولو کان طلب العلو غیر مستحب لانکر علیہ سوالہ ولامرہ بالاقتصار علی ما اخبرہ الرسول عنہ **فصل** اعلے الاسانید فی صحیح البخاری ثلاثی وثلاثیات ستۃ عشر وہی معظمۃ عند العلماء حدثنا المکی بن ابراہیم حدثنا یزید ابن ابی عبید عن سلمۃ بن الاکوع قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من یقل علی مالم اقل فلیتبوء مقعدہ من النار حدثنا [٢] المکی بن ابراہیم حدثنا یزید ابن ابی عبید عن سلمۃ ابن الاکوع قال کان جدار المسجد عند المنبر ما کادت الشاۃ تجوزہا حدثنا [٣] المکی بن ابراہیم حدثنا یزید بن ابی عبید قال کنت آتی مع سلمۃ بن الاکوع فیصلے عند الاسطوانۃ التی عند المصحف فقلت یا ابا مسلم اراک تتحری الصلوٰۃ عند ہذہ الاسطوانۃ قال فانی رائیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتحری الصلواۃ عندہا حدثنا [٤] المکی ابراہیم عن یزید بن ابی عبید عن سلمۃ بن الاکوع قال کنا نصلے مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم المغرب اذا توارت بالحجاب حدثنا [٥] ابو عاصم عن یزید بن ابی عبید عن سلمۃ بن الاکوع ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعث رجلا ینادی فی الناس یوم عاشوراء ان من اکل فلیتم او فلیصم ومن لم یاکل فلا یاکل حدثنا [٦] المکی بن ابراہیم حدثنا یزید ابن ابی عبید عن سلمۃ ابن الاکوع قال امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم رجلا من اسلم ان اذن فی الناس ان من اکل فلیصم بقیۃ یومہ ومن لم یکن اکل فلیصم فان الیوم یوم عاشوراء حدثنا [٧] المکی بن ابراہیم حدثنا یزید بن ابی عبید عن سلمۃ بن الاکوع قال کنا جلوسا عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذ اتی بجنازۃ فقالوا صل علیہا قال ہل علیہ دین [١] قیل نعم قال فہل ترک شیئا قالوا ثلثۃ دنانیر فصلی علیہا ثم اتی بالثالثۃ فقالوا صل علیہا فقال ہل ترک شیئا قالوا لا فقال ہل علیہ دین قالوا ثلثۃ دنانیر قال صلوا علی صاحبکم قال ابو قتادۃ صل علیہ یا رسول اللہ وعلی دینہ فصلی علیہ حدثنا [٨] ابو عاصم الضحاک بن مخلد عن یزید ابن ابی عبید عن سلمۃ بن الاکوع ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اتی بجنازۃ لیصلے علیہا فقال ہل علیہ من دین قالوا لا فصلی علیہ ثم اتی بجنازۃ اخری فقال ہل علیہ من دین قالوا نعم قال فصلوا علی صاحبکم قال ابو قتادۃ علی دینہ یا رسول اللہ فصلے علیہ حدثنا [٩] ابو عاصم الضحاک بن مخلد عن یزید بن ابی عبید عن سلمۃ بن الاکوع ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رائی نیرانا توقد یوم خیبر فقال علی ما توقد ہذہ النیران قالوا علی الحمر الانسیۃ قال اکسروہا واہریقوہا قالوا الا نہریقہا ونغسلہا قال اغسلوہا — حدثنا [١٠] محمد بن عبد اللہ الانصاری حدثنی حمید ان انسا حدثہم

[١] فقالوا لا قال فہل ترک شیئا قالوا لا فصلی علیہ ثم اتی بجنازۃ اخری فقالوا یا رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم صل علیہا قال ہل علیہ دین

ان ربیع بنت النضر کسرت ثنیۃ جاریۃ فطلبوا الارش و طلبوا العفو فابوا فاتوا النبی صلے اللہ علیہ وسلم فامر بالقصاص فقال انس بن نضر اتکسر ثنیۃ الربیع یارسول اللہ والذی بعثک بالحق لاتکسر ثنیتہا قال یا انس کتاب اللہ القصاص فرضی القوم وعفوا فقال النبی ان من عباد اللہ لو اقسم علی اللہ لابرہ حدثنا[11] المکی بن ابراہیم حدثنا یزید بن ابی عبید عن سلمۃ بن الاکوع قال بایعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم عدلت الی ظل الشجرۃ فلما خلف الناس قال یا بن الاکوع الاتبایع قال قلت قد بایعت یارسول اللہ قال و ایضا فبایعت الثانیۃ فقلت یا ابا مسلم علی ای شیٔ کنتم تبایعون یومئذ قال علی الموت حدثنا[12] المکی بن ابراہیم انبانا یزید بن ابی عبید عن سلمۃ انہ اخبرہ قال خرجت من المدینۃ ذاہبا نحو الغابۃ حتی اذا کنت بثنیۃ الغابۃ لقینی غلام عبدالرحمن بن عوف قلت ویحک مالک قال اخذت لقاح النبی صلی اللہ علیہ وسلم قلت من اخذہا قال غطفان و فزارۃ فصرخت ثلث صرخات اسمعت مابین لابتیہا یا صباحاہ یا صباحاہ ثم اندفعت حتی القاہم وقد اخذوہا فجعلت ارمیہم واقول خذہا انا ابن الاکوع والیوم یوم الرضع فاستنقذتہا منہم قبل ان یشربوا فاقبلت اسوقہا فلقینی النبی صلے اللہ علیہ وسلم فقلت یارسول اللہ ان القوم عطاش وانی اعجلتہم ان یشربوا سقیہم فابعث فی اثرہم فقال یا بن الاکوع ملکت فاسجح ان القوم یقرون فی قومہم حدثنا[13] عصام بن خالد حدثنا جریر بن عثمان انہ سال عبداللہ بن بسر صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ارئیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان شیخا قال کان فی عنفقتہ شعرات بیضاء حدثنا[14] المکی بن ابراہیم اخبرنا یزید بن ابی عبید قال رائیت اثر ضربۃ فی ساق سلمۃ فقلت یا ابا مسلم ماہذہ الضربۃ قال ہذہ ضربۃ اصابت یوم خیبر فقال الناس اصیب سلمۃ فاتیت الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فنفث فیہ ثلث نفثات فما اشتکیتہا حتی الساعۃ حدثنا[15] ابوعاصم الضحاک بن مخلد حدثنا یزید بن ابی عبید عن سلمۃ بن الاکوع قال غزوت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم سبع غزوات وغزوت مع ابن حارثۃ استعملہ علینا اخرجہ فی بعث اسامۃ بن زید الی جہینۃ حدثنا[16] محمد بن عبداللہ الانصاری حدثنی حمید ان انسا حدثہم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال کتاب اللہ القصاص حدثنا[17] المکی بن ابراہیم حدثنی یزید بن ابی عبید عن سلمۃ بن الاکوع قال لما امسوا یوم فتحوا خیبر اوقدوا النیران فقال النبی صلے اللہ علیہ وسلم علی ما اوقدتم ہذہ النیران قالوا علی الحمر الانسیۃ قال اہریقوا ما فیہا واکسروا قدورہا فقام رجل من القوم فقال نہریق ما فیہا

ولغسلها فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم او ذاک حدثنا[۱۸] ابو عاصم عن یزید بن ابی عبید عن سلمۃ
بن الاکوع قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من ضحی منکم فلا یصبحن بعد ثالثۃ و فی بیتہ منہ شئی
فلما کان العام المقبل قالوا یارسول اللہ نفعل کما فعلنا عام الماضی قال کلوا و اطعموا وادخروا فان ذالک العام
کان بالناس جہد فاردت ان تعینوا فیہا حدثنا[۱۹] ابو عاصم اخبرنا یزید بن ابی عبید سلمۃ بن الاکوع قال
غزوت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم سبع غزوات فذکر خیبر والحدیبیۃ ویوم حنین ویوم القرد قال یزید
ونسیت بقیتہم حدثنا[۲۰] المکی بن ابراہیم حدثنا یزید ابن ابی عبید عن سلمۃ قال خرجنا مع رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم الی خیبر فقال رجل منہم اسمعنا یا عامر من ہنیہاتک فحدا بہم فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من السائق فقالوا
عامر فقال رحمہ اللہ فقالوا یا رسول اللہ ہلا متعتنا بہ فاصیب صبیحۃ لیلتہ فقال القوم حبط عملہ قتل نفسہ فلما رجعت
وہم یتحدثون ان عامر احبط عملہ فجئت الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقلت یا نبی اللہ فداک ابی وامی زعموا ان
عامر احبط عملہ قال کذب من قالہا ان لہ لاجرین اثنین وانہ لجاہد مجاہد وای قتل یزید علیہ حدثنا[۲۱]
الانصاری حدثنا حمید عن انس ان ابنۃ النضر لطمت جاریۃ فکسرت ثنیتہا فاتوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فامر بالقصاص
حدثنا[۲۲] ابو عاصم عن یزید بن ابی عبید عن سلمۃ بن الاکوع قال بایعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم تحت الشجرۃ
فقال لی یا سلمۃ الا تبایع قلت یارسول اللہ قد بایعت فی الاول قال وفی الثانیۃ حدثنا[۲۳] خلاد بن
یحیٰ حدثنا عیسی بن طہمان قال سمعت انس بن مالک یقول انزلت اٰیۃ الحجاب فی زینب بنت جحش
واطعم علیہا خبزا ولحما وکانت تفتخر علی نساء النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکانت تقول ان اللہ انکحنی فی السماء

اعلی الاسانید فی صحیح مسلم الرباعی وفیہ بضع وثمانین رباعیا وفی جامع الترمذی ثنائی وہو یاتی علی
الناس زمان الصابر فیہم علی دینہ کالقابض علی الجمر **مسئلہ** لما عظم رغبۃ الناس فی طلب العلوم
حتی غفلوا عن تنقید الرواۃ واثروا الضعفاء علی الثقات انکر علیہم المحققون فقال ابن المبارک لیس
جودۃ الحدیث قرب الاسناد بل جودۃ الحدیث صحۃ الرجال وقال السلفی الاصل الاخذ عن العلماء
وقال نظام الملک عندی ان الحدیث العالی ما صح عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وان بلغت رواتہ
مائۃ ومما یشہد بہ ان الصحیحین مقدمان علی المؤطا مع ان فیہما السباعیات والثمانیات وفیہ الثلاثیات
والثنائیات روی الخوارزمی **فصل** العلو نسبی ہو قرب الاسناد الی امام من الائمۃ المشہورین بالحدیث والفقہ
کمالک واحمد والشافعی والثوری واللیث والسفیانین والبخاری ومسلم وان کثرت الوسایط بین الامام

وبین النبی صلی اللہ علیہ وسلم **فصل** علو الموافقۃ وہو وصول الاسناد الی شیخ احد الائمۃ من غیر طریق ہذا الشیخ بحیث یکون رجال ہذا الاسناد اقل من رجال اسناد الشیخ **مثالہ** روی الامام ابو علی الغسانی عن ابی القاسم حاتم بن محمد المعروف بابن الطرابلسی عن ابی الحسن علی بن محمد القابسی عن زید محمد المروزی عن ابی عبداللہ محمد بن یوسف بن المطر الفربری عن محمد بن اسماعیل البخاری عن احمد بن سعید عن وہب بن جریر عن ابیہ عن ایوب عن عبداللہ بن سعید بن جبیر عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یرحم اللہ ام اسماعیل لولا انہا عجلت لکان زمزم عینا معینا **ثم** روی ابو علی الغسانی عن ابی عمر النمری عن عبداللہ بن محمد بن اسد الجہنی عن حمزۃ بن محمد الکتانی عن احمد بن شعیب النسائی عن احمد بن سعید عن ذہب ابن جریر عن آبیہ عن ایوب عن سعید بن جبیر عن ابن عباس عن ابی بن کعب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان جبرائیل حین رکض زمزم بعقبہ فنبع الماء فجعلت ہاجر تجمع البطحاء حول الماء لئلا یتفرق قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رحم اللہ ہاجر لو ترکتہا لکانت عینا معینا ففی الاسناد الاول یکون الوصول الی احمد بن سعید شیخ البخاری بخمس وسایط وفی الثانی باربعۃ **الفصل** علو البدل وہو الوصول الی شیخ شیخ احد الائمۃ من غیر طریقہ مع قلۃ الرجال **مثلا** روی ابو علی الغسانی عن ابن الطرابلسی عن القابسی عن المروزی عن الفربری عن البخاری عن الحسن عن احمد بن منیع عن مروان بن شجاع عن سالم بن الافطس عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال الشفاء فی ثلثۃ **ثم** روی ابو علی الغسانی ہذا الحدیث عن حکم بن محمد عن ابی بکر احمد بن محمد المعروف بابن المہندس عن ابی القاسم عبداللہ بن محمد البغوی عن احمد ابن منیع عن مروان عن سالم عن سعید عن ابن عباس قال الشفاء فی ثلثۃ الحدیث فقد وصل الاسناد الی احمد بن منیع فی الاول بست وسائل وفی الثانی بثلث وسائل قال الغسانی وکان شیخنا حکم بن محمد اخذ الحدیث عن البخاری **فصل** علو المساوات وہو ان یکون عدد الاسناد مساویا لاسناد احد الائمۃ المشہورین کحدیث یرویہ البخاری وبینہ وبین النبی صلی اللہ علیہ وسلم خمس وسایط فیرویہ من بعد البخاری ایضا بخمس وسایط فیکون مساویا للبخاری فی عدد الاسناد وہذا انما یمکن فی الزمن القریب من ہذا الامام ولذا ذکر السابقون ان المساواۃ مفقودۃ فی زمانہم فکیف فی زماننا **مسئلہ** اخرج الغسانی عن ابن الطرابلسی عن القابسی عن المروزی عن الفربری عن البخاری عن عبداللہ عن یحیی بن معین عن اسماعیل بن مجالد عن بیان عن دبرۃ

عن همام بن الحارث عن عمار بن یاسر قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم وما معه الا خمسة اعبد
وامرأتان وابو بکر واخرج الغسانی ایضاً عن احمد بن محمد المذاء عن عبد الوارث عن قاسم ابن اصبغ
عن احمد بن زهیر عن یحیی بن معین الی آخره قال الغسانی فکانا اخذنا عن المروزی واقرانه ----
بقیہ صفحہ "۲" پر ملاحظہ فرماویں **فصل** انه یجوز لمن یودی المعنی الا انه ترک الافضل وهو مذهب الجمهور
ونسبه لبعض الائمة الی ابیحنیفة رحمه الله تعالی وعزاه القاری للائمة الاربعة وحکاه الطیبی عن الحسن
والشعبی والنخعی وقال سفیان الثوری ان قلت انی حدثتکم کما سمعت فلا تصدقونی فانما هو المعنی
وقال وکیع ان لم یکن المعنی واسعا فقد هلک الناس واحتج هولاء بوجوه **احدها** ان ابن منده
روی فی معرفة الصحابة عن عبد الله بن سلیمان اللیثی قال قلت یا رسول الله انی اسمع منک الحدیث
لا استطیع ان اودیه کما اسمع ازید حرفا او انقص فقال اذا لم تحلوا حراما ولم تحرموا حلالا واصبتم المعنی
فلا باس فذکر للحسن فقال لولا هذا ما حدثنا **ثانیها** ان الصحابة نقلوا قصة واحدة وحدیثا واحدا
بالفاظ مختلفة ولم ینکره بعضهم علی بعض فصار اجماعا وبحسبک ان البخاری اخرج فی صحیحه عن یحیی بن
سعید عن محمد بن ابراهیم عن علقمة عن عمر بن الخطاب رفعه انما الاعمال بالنیات واخرج فی کتاب
الایمان من صحیحه الاعمال بالنیة واخرج فی کتاب النکاح فی صحیحه بهذا السند العمل بالنیة اما القول بان
النبی صلی الله علیه وسلم تکلم بکل واحد من هذه الالفاظ وهکذا کل واحد من عمر وعلقمة ویحیی فتکلف شدید
بعید ولو سلمنا فما تقول فی کتاب النبی صلی الله علیه وسلم الی هرقل مع انه کان مرة واحدة وروی بالفاظ
مختلفة ففی بعض الروایات من محمد عبد الله ورسوله الی هرقل عظیم الروم سلام علی من اتبع الهدی
اما بعد فانی ادعوک بدعایة الاسلام اسلم تسلم یوتک الله اجرک مرتین فان تولیت فعلیک اثم
الاریسیین **ثالثها** انه یجوز ترجمة القرآن والحدیث للعجم ملبسانهم بالاجماع مع فحش التفاوت بین
اللغتین فبالعربیة اولی **رابعها** ما اعتمده لبعض الائمة من ان الصحابة ما کانوا یکتبون الاحادیث ولا
یکررونها للضبط بل یسمونها ویترکونها ولا یذکرونها الا بعد الاعصار وهو یوجب تعذر روایة الفاظها
المذهب الثانی المنع ونسبه الطیبی الی عبد الله بن عمر رضی الله عنهما والقاسم بن محمد وابن سیرین
ومالک ویحیی واحمد وابن عیینة ولهم دلائل **احدها** الحدیث المرفوع نضر الله عبدا سمع مقالتی فحفظها
ووعاها واداها رواه الشافعی واحمد والترمذی وابو داود وابن ماجة والدارمی عن ابن مسعود فی المصابیح

واداها کما سمعها

واداها كما سمعها واخرج الترمذی وابن ماجة واحمد وابن حبان عن ابن مسعود مرفوعا نضر الله امرأ سمع منا شيئا
فبلغه كما سمعه وقال الترمذی حسن صحيح **والجواب** ان من ادی معنی الكلام فهو يوصف بانه ادی كما سمع وكذا
يوصف به الشاهد والمترجم وان خالف لفظها المشهور عليه والمترجم عنه ولو سلم ان المراد تادية اللفظ فالحديث
يدل علی انها افضل لا علی انها واجبة وزعم بعضهم ان الحديث دال علی جواز الرواية بالمعنی لورود بالفاظ
مختلفة وفيه انه يحتمل انه يتكلم النبی صلی الله عليه وسلم بجميع الفاظها ثانيها عن البراء بن عازب قال قال
النبی صلی الله عليه وسلم اذا اتيت مضجعك فتوضأ وضوئك للصلوة ثم اضطجع علی شقك الايمن ثم قل اللهم
اسلمت وجهی اليك وفوضت امری اليك والجأت ظهری اليك رغبة ورهبة اليك لا ملجأ ولا منجأ منك
الا اليك آمنت بكتابك الذی انزلت وبنبيك الذی ارسلت فان مت من ليلتك فانت علی الفطرة
واجعلهن آخر ما تتكلم به قال فرددتها علی النبی صلی الله عليه وسلم فلما بلغت اللهم امنت بكتابك الذی
انزلت قلت ورسولك الذی قال لا ونبيك الذی ارسلت رواه البخاری ومسلم وابو داود فی الادب والترمذی
فی الدعوات والنسائی فی اليوم والليلة **الجواب** ان الدعوات توقيفية لا مدخل للقياس فيها ثالثها
لو جاز للصحابی تغير لفظ النبی صلی الله عليه وسلم جاز للتابعی تغير لفظ الصحابی بل هو اولی وهكذا لمن بعده
فيودی التفاوت القليل بين اللفظين الی تغايرهما بالكلية وفوات المعنی **والجواب** ان جوازه مخصوص بالعالم
المتقن المجتهد فی اداء المعنی **رابعها** ان ضم كلمة مع اخری قد تفيد معنی لا يوجد فی ضم ما يراد فهما والنبی صلی الله
عليه وسلم ابلغ فصيح وافصح بليغ واوتی جوامع الكلم ففی الفاظه من الحكم والدقائق ما لا يوجد فی غيره **والجواب**
انه مسلم ولكن العارف بالالفاظ والمعانی لا يجحف بالمفهومات التی يثبت بها الاحكام الشرعية وان فاته
بعض الدقائق الخفية ولو لم يجز الرواية الا باللفظ قل الحديث جدا وضاعت المعانی جدا **المذهب الثالث**
انه يجوز فی المفردات لظهور ترادفها لا فی المركبات لفوات معانی تركيبها **المذهب الرابع** انه لا يجوز
فی المرفوع ويجوز فی غيره وهو رواية عن مالك **المذهب الخامس** انه يجوز لمن حفظ المعنی
ونسی اللفظ لئلا يفوت الحكم ولا يجوز لمن يستحضر اللفظ **المذهب السادس** لا يجوز فی جوامع
الكلم نحو الخراج بالضمان ويجوز فی غيرها فروع علی القول بجواز الرواية بالمعنی **الاول** لا شك ان
نقل اللفظ افضل ويشبه ان يكون فی هذا الزمان واجبا لضعف معرفة ابنائه باساليب الحديث وكان
المتورعون من السلف يلتزمونه احتياطا ولعله السبب فی قلة الرواية عن ابی بكر الصديق رضی الله عنه

یجزی

واما منا ابو حنیفة رحمه الله وفی فصل الخطاب عن عمرو بن میمون قال القاضی عیاض ینبغی سد باب الروایة
بالمعنی لئلا یجزئ علیها من لا یحسنها وقال ابن صلاح روی لبعض المحدثین فی المنام کان فی شفته اولسانه شیئا
فسئل فقال غیرت لفظة من حدیث رسول الله صلی الله علیه وسلم برائی ففعل بی هذا الثانی ینبغی لراوی
... المعنی ان یقول بعد الحدیث او کما قال او یقول او قریبا منه او نحوه کما روی عن عبد الله ابن مسعود وابی الدرداء
وانس رضی الله عنهم الثالث فی الجواهر هذا الخلاف فی غیر المصنفات فان کان النقل من مصنف فلا یجوز التغیر
وان کان بمعناه انتهی والظاهر انه مبنی علی منع الروایة بالمعنی الا للمضطر الذی لا یتمکن من حفظ اللفظ فصل
الکتب المولفة بالتخریج علی الصحیحین وغیرهما من کتب الحدیث لا توافق المخرج عنه فی اللفظ کالمصابیح فلیس
لناقل الحدیث من المصابیح ان یقول رواه البخاری ومسلم مثلا الا علی القول بجواز الروایة بالمعنی الا ان یوجد
التصریح بانه رواه بلفظه واما الکتب المختصرة من الصحیحین وغیرهما کالمشارق والمشکوٰة فقد التزمت فیها المطابقة

الموافقة

فصل اختصار الحدیث هو ایراد بعض الحدیث واختلف فی جوازه اقوال احدها المنع بناء علی منع الروایة بالمعنی
ثانیها المنع اذا لم یکن رواه هو او غیره علی التمام ثالثها الجواز مطلقا وعن مجاهد قال انقص من الحدیث ما شئت
ولا تزد فیه رابعها الجواز للعالم اذا کان ما رواه تام الافادة غیر متعلق بما ترکه فهما کخبرین مستقلین فیجوز روایة

ثم

احدهما وان لم یجز الروایة بالمعنی وقد فعله البخاری فی غیر موضع من صحیحه فی تراجم الابواب وغیره من الائمة
وقال ابن الصلاح لا یخلوا عن کراهیة وقال الشیخ محی الدین النووی وما اظنه یوافقه علی الکراهة احد واقول
کاد الاختصار ان یکون مجمعا علیه ومن تتبع کتب الائمة سیما الائمة الفقهاء المجتهدین بالاحادیث وجدهم یکتفون
من متون الحدیث بما یدعوا الیه الحاجة فی المقام فصل فی کتابة الحدیث مسئله کرهها بعض السلف کابن عمر وابن
مسعود وزید بن ثابت وابی موسیٰ الاشعری وابی سعید الخدری للحدیث المرفوع لا تکتبوا عنی شیئا غیر القرآن
ومن کتب عنی غیر القرآن فلیمحه رواه مسلم وجوزه عمر بن الخطاب وعلی والحسن السبط وعبد الله ابن عمرو بن
العاص وجابر وابن عباس ثم انطبق الاجماع علیه الی الآن ولو لاها لذهب الشرع واخرج ابوداود عن ابن
عمرو قال کنت اکتب کل شی اسمعه من رسول الله صلی الله علیه وسلم وساق الحدیث وفیه انه ذکر للنبی صلی الله علیه وسلم
فقال اکتب وحدیث النهی منسوخ وکان النهی فی الاول مخافة اختلاط القرآن والحدیث فنسخ حین الامن منه بکثرة
حفاظ القرآن وقیل النهی لمن امن النسیان والاذن لمن خافه ....
وقیل النهی عن کتابة القرآن والحدیث فی صحیفة واحدة .... مسئله کتابت الحدیث

عبادة **فينبغي** خلوص النية وطهارة البدن واللباس والمكان والكف عن اللغو وسماعه **مسئلة** اختلفوا في الضبط
بالنقط والشكل فقيل يضبط المشكل لا الواضح فهو عبث وقيل يشكل الكل لينتفع منه المبتدی **مسئلة** احب
بعضهم ضبط الحروف المهملة اما بنقط تحتها كالذی فوق نظائرها الا فی الحاء لئلا یلتبس بالجیم واما بعلامة فوقها
كقلامة الظفر حدبتها الی الكاتب واما بعلامة تحتها كذالك واما بحرف صغیر مثلها تحتها واما بنحو فتحة فوقها
وكان فی الكتب القدیمة ویجب تركه الیوم لئلا یلتبس بالفتحة واما بهمزة تحتها **مسئلة** الاحسن فی ضبط
المشكل ان یكتبه علی الحاشیة واضحا فاعجامه فی السطور یقرمطها واختار المحققون تفریقه حرفا حرفا لیكون
التمائز واضحا سیما فی نحو النون والیاء والباء والتاء **مسئلة** كره السلف ترقیق الخط فی القرآن والحدیث
وجوزه المتاخرون تخفیفا للحمل فی السفر **مسئلة** اللحق بفتحتین ما تركه الكاتب سهوا ثم الحقه بكتابه وكیفیة
الحاقه ان یخط من موضع السقوط خطا صاعدا منعطفا الی الحاشیة العظمی من الصفحة ویكتب اللحق فیها بحذاء
السطر وبعضهم یمد العطفة الی اول اللحق وفیه تسویدا لكتاب سیما اذا كثر اللحقات ویكتب فی اخر اللحق صح بخط
دقیق وبعضهم یكتب رجع اما الحاشیة المختارة للحق فالیمنی ان كان السقط من وسط السطر والیسری
ان كان بعد تمام السطر كذا ذكره الاسبقون وقال القاضی عیاض لا وجه له والاحسن قرب اللحق من مخرجه
ثم هذا مخصوص بكتب القدماء فانهم كانوا یسودونه بین الحاشیتین الیمنی والیسری واما علی عادة المتاخرین
من توسیع احدهما وتضییق الاخری فیكتب فی الوسیعة خاصة **مسئلة** استحب القدماء ان یكتب بین كل
حدیثین دائرة واختار الخطیب ان یكون الدوائر غفلا وینقط فی وسطها عند المقابلة **مسئلة** اذا كتب
الجلالة اردفها بالتعظیم كعز وجل وتعالی وتقدس او اسم النبی صلی اللہ علیه وسلم فبالصلوٰة والسلام وكل
ذلك بالقلم واللسان معا ویكره الاكتفاء برمزها ویجمع بین الصلوٰة والسلام وقال حمزة الكنانی كنت اكتفی
بالصلوٰة فرئیت النبی صلی اللہ علیه وسلم فی المنام فقال مالك لا تتم الصلوٰة علی ویردف اسماء الصحابة بالترضی
...... بلا رمز **مسئلة** قال الطیبی یجوز كتابة الفوائد المهمة علی الهوامش لا بین السطور وقال القاضی
عیاض لا یخرج له خط واختار بعضهم التخریج من وسط الكلمة ثم ان المتاخرین جوزوا الكتابة بین الاسطر ودفعوا
مفسدة التخالط والقرمطة بالتوسیع بین السطور وتدقیق الالحاق **مسئلة** وضع بعض المحققین علامة
للتصحیح والتمریض فللتصحیح صح وانما یكتب علی لفظ صح روایة ومعنی بعد ما كان محلا للشك والخلاف
وللتمریض خط اوله كراس الصاد ممدودا علی اللفظ المشكوك فیه اما لانه ثابت لفظا فاسد لفظا او معنی

لكلامهم

او ناقص كموضع الارسال او الانقطاع مثلا و يسمى لهذه العلامة بالتضبيب لمشابهتها بالضب الحيوان المعروف
ومن العجب ان المشابهة ثابتة فى الخط والجسد معا مسئلة لهم فى نفى الغلط الزائد طرق احدها
الضرب و هو خط غير مختلط بالغلط منعطف على اوله والى آخره ثانيها الشق و هو خط دقيق مختلط بالغلط
بحيث لا يمنع قراءته ثالثها التدوير وهو دائرة صغيرة على اول الغلط وآخره رابعها كتابة لا على اوله
والى على آخره مسئلة حرف الزائد فى اوله والى فى آخره وكره هو الحك لكشط والمحو للتهمة قيل ينفى
الثانى من المكررين وقيل يبقى احسنهما خطا وقال القاضى عياض اذا كان فى اول السطر ضرب الثانى
او فى آخره فالاول صيانة لاوائل السطور او اواخرها او اواخر الصفحة او اول الصفحة بعدها فالاول واما تكررت
المضاف او المضاف اليه والموصول او الصفة فمراعات الاتصال مسئلة يكتفون بالرمز فى حدثنا واخبرنا
ونحوهما فمن حدثنا ثنا او نا او حا ومن حدثنى ثنى ومن اخبرنا انا او انا او اخ ومن اخبرنى اخى
ومن انبانا انبا ومن انبانى انى ولا يحسن فى اخبرنا ابنا كما فعل البيهقى للبس وفى حدثنا دنا كما
فعله الحاكم والسلمى ولنمثل بعضها من صحيح البخارى حدثنا قتيبة حدثنا يزيد قال حدثنا عمرو بن ميمون
عن سليمان هو ابن يسار قال سمعت عائشة ح وحدثنا مسدد قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا عمرو بن ميمون
عن سليمان بن يسار قال سئلت عائشة عن المنى يصيب الثوب قالت كنت اغسله من ثوب رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيخرج الى الصلوة واثر الغسل فى ثوبه **فصل** اذا كان لحديث اسنادان فصاعدا
كتبوا بين الاسنادين ح ولم يعرف تفسيرها من السلف فقيل هى من التحويل اى الانتقال من اسناد
الى آخر وقيل الحيلولة وقيل صح لئلا يتوهم ان حديث السند سقط وبعض الحفاظ يكتبه مكانها وقيل
من قولهم الحديث كقولهم الاية والمغاربة يتلفظون به وبعض العلماء يقول حا مقصورة او بمد واختاره
الطيبى وصاحب الجواهر واصطلح المحدثون على حذف اشياء فى الكتابة فمنها قال بين الاسنادين ومنها
همزة ابى فلان ومنادى نحو يا سعيد ومنها الف يا فى يا رسول الله ومنها الكاف المعلقة ويميزونها بتعويجها
الى اليسار عن اللام ومنها الف المنصوب نحو سمعت انس ومنها همزة الابن بين العلمين الا فى اول السطر **فصل**
فى الصحابة الصحابى من لقى النبى صلى الله عليه وسلم مومنا ولو ساعة ومات على الايمان هذا هو الصحيح المختار وعن سعيد بن
المسيب انه كان لا يعد الصحابى الا من اقام معه سنة او غزا معه غزوة وعن بعض الاصوليين هو من طالت مجالسته له
على طريق التبع لا اخذ عنه لنا ان الصحبة فى اللغة والعرف اعم يقال صحبة سنة وصحبة ساعة وانه يلزم ان لا يكون

جریر بن عبداللہ اصحابی صحابیا وہو خلاف المجمع علیہ وان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال طوبالمن رانی وآمن بی
من غیر تقیید بالاقامۃ والغزو مسئلہ قیل الصحابی من راہ مومنا ومات کذا ویعترض علیہ بان عبداللہ بن ام
مکتوم الاعمی من الصحابۃ بالاجماع ویجاب بانّ الرویۃ اعم من الحقیقی والحکمی مسئلہ قال العسقلانی ہو من
راہ مومنا بہ محترزا بالجار والمجرور عمن راہ مومنا بغیرہ من الانبیاء وتعقبہ تلمیذہ بانہ ان اراد من لا یومن بہ کاہل الکتاب
الیوم فہو کافر خرج بقولہ مومنا بلا حاجۃ الی الجار والمجرور مسئلہ من مات مرتد ابطلت صحبتہ وردت روایتہ
کربیعۃ بن امینۃ بن خلف الجمحی اسلم یوم الفتح وشہد حجۃ الوداع وروی الحدیث بعد وفاتہ علیہ السلام ثم اغضبہ
بعض المسلمین فی خلافۃ عمر رضی اللہ عنہ فتنقر ولحق بالروم ومات والعجب من احمد رحمۃ اللہ علیہ حیث اخرج
حدیثہ فی المسند ولعلہ لم یقف علے ردتہ مسئلہ من ارتد ثم مات مومنا ففیہ خلاف فقال ابن حجر العسقلانی
صحابی علی الاصح وخالفہ الحنفیۃ والاختلاف دائر علی ان الردۃ تبطل الاعمال اولا فعند الشافعی لا تبطل الا بالموت
علیہا وعن امامنا الاعظم تبطل مطلقا فلو عاد مسلما لزمہ اعادۃ الحج لانہ فرض العمر واستدل الشافعیۃ بان اشعث
بن قیس ارتد واتی بہ الی ابی بکر رضی اللہ عنہ اسیرا فاسلم فعدہ الائمۃ فی الصحابۃ واخرج لہ الائمۃ الثلثۃ فی
الستۃ واحمد فی المسند مسئلہ من راہ فی المنام فلیس صحابیا کما جزم بہ البلقینی مسئلہ قال ابن عبدالبر
من اسلم فی حیواتہ ولم یرہ فہو صحابی قیل وکذا الصغیر الذی ولد فی حیواتہ وکلاہما خلاف مذہب الجمہور
مسئلہ من راہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد موتہ قبل الدفن کابی ذوییب الشاعر الہندی فمختلف فیہ فقال البلقینی
والذہبی صحابی وقال الزرکشی لا فللمثبت ان حیواتہ مستمرۃ وللثانی ان تلک الحیواۃ اخرویۃ لا ینیاط بہا الاحکام
الدینویۃ کما فی الشہداء والا لکان من رائی جسدہ المطہر الیوم صحابیا مسئلہ الجن الذین امنوا بہ
ولقوہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابۃ علے الصحیح وذکر علی بن موسی المدینی من عرفہ منہم فی الصحابۃ وانکر علیہ ابن
الاثیر بلا دلیل وقال الشیخ الاکبر فی الفتوحات فی الباب الثانی عشر وثلثمائۃ حدثنی الضریر ابراہیم بن سلیمان
عن خطاب ثقۃ انہ قتل حیۃ فاختطفہ الجن واحضروہ الی شیخ کبیر منہم وقالوا قتل ابن عمنا قال الخطاب انما
وردی انما تعرض لی حیۃ فقتلتہا فقال الشیخ خلوا سبیلہ فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من تصور فی
غیر صورتہ فقتل فلا عقل فیہ ولا قود وابن عمکم تصور فی صورۃ حیۃ وہی من اعداء الانس قال الخطاب ہل
ادرکت النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال نعم وانا واحد من جن نصیبین قدموا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وما
بقی من تلک الجماعۃ غیری فانا احکم فی اصحابی بما سمعت من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

مسئلہ اختلف فیمن راہ قبل البعثۃ مومنا عند اللہ کزید بن عمرو بن نفیل وقیس بن ساعدہ وغیرہما من کان
علی ملۃ ابراہیم وعیسیٰ وعلی الفطرۃ وجزم صاحب الاصابۃ بانہ لیس صحابیا وعرف الصحابی بمن راہ مومنا بہ
محترزا بالجار والمجرور مسئلہ من لقیہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل بنوتہ مصدقا بہ بانہ سیکون نبیا کبحیرا الراہب
فہل ہو صحابی ام لا اختلفوا فیہ ورجح العسقلانی الثانی وتکلموا فی من لقیہ من الملائکۃ والراجح انہ
صحابۃ وقال الذہبی الخلاف مبنی علی انہ صلے اللہ علیہ وسلم مبعوث الیہم ام لا وہذا البناء مما
یتعجب منہ فانا لو سلمنا انہ علیہ السلام غیر مبعوث الیہم لکونہم مجبولین علی الخیر فلاشک فی انہم مصدقون
برسالتہ فصح انہم لقوا مومنین بہ مسئلہ تکلموا فی من راہ من الانبیاء لیلۃ الاسری الصحیح انہم
لیسوا بصحابۃ فانہ ملاقاۃ روحانیۃ الا عیسیٰ علیہ السلام فانہ رفع حیا علی ارجح القولین ویلغز بہ فیقال
فی الصحابۃ شاب افضل من الشیخین مسئلہ الصحابۃ یعرف بوجوہ احدہا التواتر کالعشرۃ المبشرۃ
ونحوہم ثانیہا الشہرۃ القاصرۃ عن درجۃ التواتر کضمام بن ثعلبۃ وعکاشۃ بن محصن ثالثہا خبر صحابی
آخر بصحبۃ رابعہا شہادۃ تابعی ثقتہ بہا فانہ لو لم یسمعہا من الصحابۃ لم یشہد بہا خامسہا دعوی
ثقتہ عدول بانہ صحابی فروع الاول قال ابو زرعۃ الرازی قبض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
من مائتہ الف واربعۃ عشر الفا من الصحابۃ من سمع منہ وروی عنہ من اہل مدینۃ ومکۃ ومن بینہما من الاعراب
ومن شہد حجۃ الوداع انتہی وفی الجواہر من شہد تبوک سبعون الفا ومن شہد حجۃ الوداع اربعون الفا
ومن الاسرار ان الانبیاء مائتہ الف واربعۃ عشر الفا کالصحابۃ والرسل ثلثمائتہ وثلثہ عشر علی عدد اہل
بدر وہم افاضل الصحابۃ الثانی الاصحاب الکرام طبقات — بحسب سبق الاسلام والتقدم الی
الرشد وجعلہم الحاکم اثنی عشر طبقۃ الاول من اسلم بمکۃ کالخلفاء الاربعۃ والثانی اصحاب دار الندوۃ
والثالث مہاجرۃ الحبشۃ الرابع اصحاب العقبۃ الاولی وہم ستۃ من الخزرج قدموا مکۃ فبایعوہ
عند العقبۃ بمنیٰ خامسہا اصحاب العقبۃ الثانیۃ وہم اثنا عشر من الانصار قدموا فی السنۃ القابلۃ
فبایعوہ عندہا السادسۃ المہاجرین الذین وصلوا بقباء قبل دخول المدینۃ السابعۃ اہل بدر الثامنۃ
الذین ہاجروا بین بدر وحدیبیۃ التاسعۃ اہل بیعۃ الرضوان العاشرۃ الذین ہاجروا بین حدیبیۃ وفتح مکۃ
الحادیۃ عشر مسلمۃ الفتح کابی سفیان وغیرہ الثانیۃ عشر الاطفال الذین راوہ صلے اللہ علیہ وسلم
کالسائب بن یزید وابی الطفیل الثالث اجمع السلف والخلف من اہل السنۃ علی ان افضلہم ابوبکر وعمر

رضی اللہ عنہما کما نطق بہ الاحادیث ثم عثمان ثم علی رضی اللہ عنہما عند الجمہور وعن ابن خزیمۃ بالعکس وقال
السیوطی وغیر واحد ثم بقیۃ العشرۃ ثم اہل بدر ثم احد ثم الشجرۃ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم **الرابع** اخرج
الشیخان مرفوعا لعل اللہ اطلع علی اہل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لکم وجرب الائمۃ استجابۃ
الدعاء عند ذکرہم فلنذکر منہم من اوردہ البخاری فی صحیحہ **مسئلہ** اجمع اہل السنۃ علی ان الصحابۃ
کلہم عدول لعموم الآیات والاحادیث فی مدحہم وتعدیلہم **نحو** وکذلک جعلناکم امۃ وسطا لتکونوا
شہداء علی الناس وکنتم خیر امۃ اخرجت للناس والذین معہ اشداء علی الکفار رحماء بینہم الآیۃ وخیر القرون
قرنی وقیل کغیرہم فیہم العدول فلابد من التعدیل وقیل عدول الی ظہور الفتن وقیل ہم کغیرہم الی ظہورہا
اما بعدہا فلا یقبل الداخل فیہا مطلقا وقالت المعتزلۃ عدول الا من قاتل علیا رضی اللہ عنہ **والجواب**
انہا صادرۃ عن اجتہاد **مسئلہ** شہداء بدر وہم اربعۃ عشر رجلا ذکرہم السیوطی فی شرح تفسیر
البیضاوی حارثۃ[1] بن سراقۃ رافع[2] بن المعلی وذو الشمالین[3] ابن عبد عمر الخزاعی سعد[4] بن خیثمۃ صفوان[5]
بن بیضاء عاقل[6] بن بکیر اللیثی عبیدۃ[7] بن الحارث عمیر[8] بن الحمام عمیر[9] بن ابی وقاص وکان سنہ نحو ستۃ عشر
او سبعۃ عشر معوذ[10] بن عفراء عوف[11] بن عفراء مبشر[12] بن عبد المنذر مہجع[13] مولی عمر بن الخطاب یزید[14] بن الحارث
الخامس اصحاب الصفۃ ہم فقراء الصحابۃ کانوا یسکنون صفۃ المسجد وعن ابی ہریرۃ کان
من الصفۃ سبعون رجلا لیس لواحد منہم رداء رواہ ابو نعیم وابن سعد وعن فضالۃ بن عبید کان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی بالناس یخر رجال من قیامہم فی صلوٰتہم لما بہم من الخصاصۃ حتی یقول الاعراب
ان ہؤلاء مجانین رواہ ابو نعیم وذکر بعض المورخین اسماءہم منہم بلال وسلمان الفارسی وابو عبیدۃ بن الجراح
وعمار بن یاسر وعبد اللہ ابن مسعود واخوہ عتبۃ والمقداد بن الاسود وخباب ابن الارت وصہیب بن سنان
وعتبۃ بن غزوان وزید بن الخطاب وابو کبشۃ وکنانۃ بن حصین العدوی وحذیفۃ بن الیمان وعکاشۃ
بن المحصن ومسعود بن ربیع وابو ذر الغفاری وعبد اللہ بن عمر وصفوان بن بیضاء وابو درداء وابو لبابۃ بن
عبد المنذر وعبد اللہ بن بدر الجہنی وابو ہریرۃ وثوبان ومعاذ بن الحارث وسائب ابن الخلاد وثابت
بن ودیعۃ وسالم بن عمیر بن ثابت وکعب بن عمرو وعبد اللہ بن انیس وحجاج بن عمرو الاسلمی **السادس**
اختلف فی اول من اسلم فقیل ابو بکر وقیل خدیجۃ رض وقیل علی والمختار ان یقال من الرجال ابو بکر رض ومن النساء
خدیجۃ رض ومن الصبیان علی رض ومن الموالی زید بن حارثۃ رض ومن العبید بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

منہ

السابع الستة المكثرون لرواية الحديث ابو هريرة وابن عمر وابن عباس وجابر وانس وعائشة رضی الله تعالیٰ عنہم واكثرہم رواية ابو ہريرة فله خمسة الاف وثلثمائة واربعة وستون حديثاً واخرج البخاری عنه ما معناه انی اكثر الصحابة حديثا الا عبدالله بن عمرو بن العاص فانه كان يكتب ولا اكتب مع ان المروی عن ابن عمرو خمسمائة والسبب ان ابا ہريرة سكن بمدينة وہی مورد المسلمين من كل ناحية وعبدالله بمصر الثامن العبادلة الاربعة المشهورة بالعلم ابن عباس وابن عمر الفاروق وابن عمرو ابن العاص وابن الزبير رضی الله عنہم ولم يعد ابن مسعود معہم مع انه افقه الصحابة بعد الاربعة الراشدين عند امامنا الاعظم لان المنية اسرعت اليه وطال بقاؤہم فكثر افادتہم التاسع قال مسروق انتہی علم الصحابة الی عمر و علی وابی بن كعب وزيد بن ثابت وابی درداء وابن مسعود رضی الله عنہم وقال الشعبی القضاة اربعة عمر وعلی وابن مسعود وابو موسی العاشر اكثرہم تفسيرا وفتيا ابن عباس وفی الجواہر افقہم ابن مسعود وابن عباس وزيد ابن ثابت انتہی ويجب ان يراد ما وراء الخلفاء الاربعة الحادی عشر اخرہم موتا ابو الطفيل عامر بن واثلة مات سنة مائة من الهجرة وآخرہم موتا بمدينة جابر بن عبدالله وبمكة ابن عمر او ابو الطفيل وبالبصرة انس وبالكوفة عبدالله ابن ابی اوفی وبمصر عبدالله ابن الحارث وبدمشق واثلة بن الاسقع وباليمامة الهرياس وبالجزيرة العرس بن عمر وبافريقة رويفع بن ثابت وفی بادية الاعراب سلمة بن الاكوع وبالشام ابو صفوان عبدالله بن بشر كذا فی الجوہر فصل فی التابعين التابعی مسلم لقی الصحابی عند الجمهور وشرط بعضہم طول الصحبة او سماع الحديث والظاہر انه اراد التابعی بالاحسان الممدوح فی القرآن احترازا عن نحو يزيد بن معوية وابن زياد والحجاج بن يوسف ولكن ہذا القيد لا يفی باخراجہم فان من ہولاء من جالس الصحابة وہرا وسمع منہم ولم يوفق للاحسان فروع الاول قسموا التابعين طبقات فجعلہم مسلم وابن سعد ثلث طبقات وبعضہم اربعا والحاكم خمسة عشر فالاول من رای العشرة وروی عنہم ولم يوجد بہذ الصفة غير قيس ابن ابی حازم مع خلاف فی سماعه عن عبدالرحمٰن وزاد الحاكم سعيد بن المسيب مع انه ولد فی خلافة عمر ولم يسمع من اكثر العشرة وقيل لم يصح سماعه عن غير سعد والخامسة عشر من لقی انس بن مالك بالبصرة او عبدالله ابن اوفی بالكوفة او السائب بن يزيد بالمدينة الثانی المخضرم بالخاء والضاد المعجمتين وشذ من اہمل الخاء وہو من ادرك الجاہلية ولم يره صلی الله عليه وسلم واسلم فی عهده كزيد بن وہب او بعده كجبير بن نفير فی خلافة الصديق من خضرم اذا قطع ويروی

بفتح الراء کانه مقطوع من شرف الرؤیة وبکسرہا لان المسلمین فی اہل الجاہلیة کانوا یقطعون اذان الابل لیکون علامة اسلامہم فیسلموا
عن الاغارة او من قولہم لحم مخضرم لا یدری اذکر او انثی والاختلاف فی انہم صحابة ام لا والصحیح انہم من کبار التابعین الثالث
عد مسلم المخضرمین عشرین نفسا وتعقبوہ بانہم اکثر وممن لم یذکرہ ابو مسلم الخولانی والاحنف بن قیس وعبداللہ بن حکیم وعمرو بن
عبداللہ وابو امیة الشیبانی ومنہم ابو عمرو الشیبانی وسعید بن عقلة وابو عثمان الہندی وابو عمرو بن میمون الاودی وعبد خیر بن
یزید الخولانی اہ ..... ولعله مبنی خلافہم فی ان المخضرم من اسلم فی حیوانه او بعدہا الرابع من افاضل التابعین الفقہاء السبعة
وہم سعید بن المسیب بن حزن والقاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق وعروہ بن زبیر بن العوام وخارجة بن زید بن ثابت
وعبید اللہ بن عبداللہ بن عتبة بن مسعود وہو ابن اخ لعبداللہ بن مسعود وابو بکر بن عبدالرحمن بن الحارث بن ہشام
وسلیمان بن یسار ونظمہم الشیخ فخر الدین المالکی التلمیانی شعر

الا کل من لا یقتدی بائمة — فقسمته ضیزی عن الحق خارجة

فخذہم عبید اللہ عروہ قاسم — سعید ابو بکر سلیمان خارجہ

ومنہم من ذکر بدل ابی بکر ابا مسلم عبیداللہ بن عبدالرحمن بن عوف وذکر عبداللہ بن المبارک بدله سالم بن عبداللہ بن عمر وکلہم
ائمة اجلاء وتعلیق اسمائہم علی الراس یذہب الصداع الخامس تکلموا فی افضل التابعین فقیل افضلہم قیس ابن ابی حازم
وسعید بن المسیب وعلقمه والاسود وابو عثمان الہندی ومسروق وقال عبداللہ خفیف ابن المسیب عند اہل المدینة
واویس القرنی عند اہل الکوفة والحسن البصری عند اہل البصرة وعن احمد بن حنبل قال افضلہم ابن المسیب فقیل له فعلقمه
والاسود قال ہو وہما وعنه لا اعلم فیہم مثل ابی عثمان الہندی وقیس وعنه افضلہم قیس وابو عثمان وعلقمه ومسروق وعندی
ان الاختلاف لتغایر وجوہ التفضیل فمنہم ازہد کاویس واخشع کالحسن وافقه کالعلقمة والاسود وسعید واسبق الی لقی
الصحابة الکبار کقیس الی غیر ذالک من الفضائل اما الاقرب عند اللہ سبحانه فہو اعلم به السادس سید التابعات حفصة
بنت سیرین وعمرة بنت عبدالرحمن ثم ام الدرداء الصغری رحمة اللہ علیہن السابع اختلف فی ان الامام ابا حنیفه
رحمة اللہ علیه من التابعین او اتباعہم الجمہور علی الثانی والجزری والتوربشتی والیافعی علی الاول وہو الصحیح الثامن من اختلف
فی صحبته وہذا الفن جدیر بان یفرد بالتالیف فمنہم علقمة بن الوقاص اللیثی احد الاعلام ومنہم مروان الحکم الاموی والصحیح
انه لصحابی ومنہم ربیعة بن عمرو الجرشی ومنہم ابو حازم بن عمرو البیاضی الانصاری التاسع اختلف فی ان الحسن
البصری سمع علیا رضی اللہ عنه ام لا فذہب الی النفی والف بعض علماء الہند فیه رسالة وتمسک به علی انقطاع السلسلة
المتصلة بمشائخ الصوفیة الجشتیة فالف الشیخ المحدث لعلامة جامع بین علوم الشریعة والحقیقیة مولانا فخر الدین

الدہلوی قدس سرہ رسالۃ فی رداۃ وسماہا فخر الحسن **فصل** فی من ادعی الصحبۃ وکذبہ المحدثون فمنہم رتن الہندی وفی
نسبہ خلاف مات سنۃ اثنتین وثلثین وستمائۃ وقد سمعت انہ مدفون فی قریۃ من الہند فی قبلۃ یزورہا الناس و
یتبرکون بہا ویسمونہ بابا رتن خادم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہی علی مرحلتین من جانب المشرق من بلدۃ اجودہن
المشہور بمرقد الشیخ فرید الدین الچشتی صاحب باب الجنۃ قال الذہبی دجال بلا ریب وقال اما لم یخلق واختلق اسمہ
واما شیطان بدا فی صورۃ البشر واما شیخ ضال کذاب وابن کان لما فتح محمود بن سبکتگین الہند فی المائۃ الرابعۃ ولم
یسمع لہ ذکر الی عام ستمائۃ ولا یصدق بصحبۃ الا من یؤمن برجعۃ علی رضی اللہ عنہ او بوجود محمد بن الحسن رضی اللہ عنہ
فی السرداب وقال ابن حجر شیخنا مجد الدین صاحب القاموس ینکر علی الذہبی انکارہ علی وجود رتن وذکر انہ دخل الہند
فوجد من لا یحصی کثرۃ ینقلون قصتہ رتن عن ابائہم **عجیبۃ** ذکرہ شیخ الشیوخ محمد بن عبد الرحمن الکاشغری حدثنی شیخ
ہمام الدین حدثنی الشیخ المعمر بقیۃ اصحاب سید البشر خواجہ رتن الماہوک بن غلیدۃ الہندی الترمذی قال کنا مع النبی
صلی اللہ علیہ وسلم تحت شجرۃ ایام الخریف فہبت الریح وتناثرت الورق حتی لم یبق علیہا ورقۃ قال ان المؤمن اذا
صلی الفریضۃ فی الجماعۃ تناثرت الذنوب کما تناثرت ہذا الورق وقال من اکرم غنیا لغناہ او ہان فقیرا لفقرہ لم یزل
فی لعنۃ اللہ ابد الابدین الا ان یتوب وقال من مات علی بغض ال محمد مات کافرا وقال من مشط حاجبیہ کل لیلۃ لم ترمد
عیناہ ابدا **عجیبۃ** قال الکاشغری حدثنا قدوۃ محمد بن احمد الخراسانی سنۃ سبع وستمائۃ قال ہذہ اربعون حدیثا انتخبتہا
مما سمعتہ من الشیخ موسی بن مجلی سنۃ ثلث وستمائۃ عن ابی النصر رتن ابن نصر صاحب النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال
ذرۃ من اعمال الباطن خیر من الجبال الرواسی من اعمال الظاہر وقال الفقیر علی فقرہ اغیر من احدکم علی اہل بیتہ الی
الاربعین **عجیبۃ** قال رتن کنت فی زفاف فاطمۃ علی علی رضی اللہ عنہما فی جماعۃ من الصحابۃ وکان ثمہ من الغنی
فطابت قلوبنا ورقصنا فلما کان الغد سال رسول اللہ صلعم عن لیلتنا فلم ینکر علینا ودعا لنا وقال اخشوشنوا او امشوا
حفاۃ تروا اللہ جہرۃ **عجیبۃ** قال الذہبی وقفت علی نسخۃ التی یرویہا عبد اللہ بن محمد السمرقندی قال حدثنی صفوۃ الاولیاء
موسی بن مجلی قال اخبرنا رتن نصر بن کوبال الہندی رفعہ ایاکم واخذ الرفقۃ من السوقۃ والنسوان فانہ یبعد عن اللہ وقال
لو ان لیؤدی حاجۃ الی ابی جہل وطلبہا منی قضائہا لترددت الی باب ابی جہل مائۃ مرۃ فی قضائہا وقال نقطۃ من دوات
عالم احب الی اللہ من عرق مائۃ ثواب شہید وقال من یرد جائعا وہو قادر علی ان یشبعہ عذبہ اللہ ولو کان نبیا مرسلا
وقال ما من عبد یبکی یوم قتل حسین الا کان مع اولی العزم فی الرسل وقال البکاء یوم عاشورا نور تام یوم القیامۃ
وقال من اعان تارک الصلوۃ بلقمۃ فکانما قتل الانبیاء کلہم قال الذہبی ہذہ الخرافات وضعہ موسی او من اختلق اسم

رتن وهو اما لم يخلق او شيطان تمثل لبشر او آما كذاب ولو نسبت هذه الاخبار الى بعض السلف ينبغي ان ينزه عنها فضلا عن سيد البشر وقد اتفقوا على ان آخر من مات في الصحابة ابو الطفيل عامر بن واثلة ...... سنة مائة واثنين بمكة وقد ثبت في الصحيح قبل موت النبي صلى الله عليه وسلم بشهر او نحوه ارايتم ليلتكم هذه فان على راس مائة سنة لا يبقى على وجه الارض ممن هو اليوم عليها احد انتهى مختصر **عجيبة** قال الصلاح الصفدي علاء الدين الوداعي قال حدثنا محمد بن سليمان قال حدثنا علي بن محمد سنة احدى وسبعمائة قال حدثنا الحسن بن محمد قال سافرت زمن الصبا الى الهند في تجارة فوصلنا الى ضيعة من اوائل الهند فقالوا هذه ضيعة الشيخ المعمر رتن الذي راى النبي صلى الله عليه وسلم فرأينا في زنبيل معلق في غصن من الشجرة فسالنا ان ينزلوه فانزلوه فرأيناه في وسط القطن كالفرخ فتكلم كصوت النحل بالفارسية وقال سافرت مع ابي الى الشام في تجارة فوصلنا لبعض اودية مكة فكان المطر قد ملاها فرأيت غلاماً اسمر اللون مليح الرعي ابلا وقد حال السيل بينه وبين ابله وهو لا يخوض الماء لقوة السيل فحملته الى ابله من غير معرفة فقال بارك الله في عمرك فانصرفنا الى بلدنا بعد قضاء امرنا فبينا نحن جلوس في فناء ضيعتنا في ليلة البدر وهو في كبد السماء نظرنا اليه وقد انشق نصفين فغرب نصف بالمغرب ونصف بالمشرق فاظلم الليل ثم طلعا النصفان حتى التقيا في وسط السماء فتعجبنا منه فاخبرنا الركبان ان رجلا هاشميا ظهر بمكة و ادعى النبوة واظهر المعجزة بشق القمر فسافرت الى ان دخلت بمكة فوجدته جالسا مع اصحابه والانوار تتلألأ في وجهه فنظر الي فتبسم وكان عنده رطب فصار رينا ولني الرطب بيده المباركة الى ان ناولني ست رطبات سوى ما اكلت بيدي وذكر لي قصة حملي له في السيل وعرض علي الشهادتين وقال بارك الله في عمرك ست مرات فبورك عمري بكل دعوة مائة سنة وجميع من في هذه الضيعة اولادي واولاد اولادي وفتح الله عليهم كل نعمة ببركة دعائه **عجيبة** قال الحافظ ابن حجر العسقلاني روى عن زيد بن ميكائيل بن اسرافيل قال سمعت رتن بن جهاديوبن باسنديو سنة اثنتين وثمانين وستمائة رفعه من صلى الفجر في جماعة فكانما حج خمسين حجة مع آدم وقال من ترك العشاء قال له ربه لست بربك فاطلب ربا سوائي **عجيبة** قال عبد الغفار القوصي حدثني الشيخ محمد العجمي قال صحبت كمال الدين الشيرازي وقد بلغ مائة وستين قال صحبت رتن الهندي وقال انه حضر غزوة الخندق وقال شمس الدين محمد بن الجذري سمعت عبد الوهاب بن اسماعيل الصوفي قال قدم علينا بشيراز سنة خمس وسبعين وستمائة الشيخ المعمر محمود ولد بابا رتن فاخبر ان اباه رائي شق القمر وكان هذا سبب هجرته وانه حضر الخندق وانه اهدى ثمرا هنديا فاكل منها ووضع يده على ظهره ودعا له بطول العمر وله يومئذ ست عشرة سنة فعاش ستمائة وثلثين سنة ومات سنة اثنين وثلثين وستمائة واخبر محمود ان عمره مائة وسبعون سنة

فصل في من روى عن ابيه عن جده الف حافظ صلاح الدين العلائي فيه مجلد وهذه الترجمة على قسمين احدهما ان

يرجع ضمير جده الى من روى كزين العابدين عن ابيه الحسين عن جده على رضى الله عنهم وبهز عن ابيه حكيم عن جده معاوية
بن حيدة الصحابى رضى الله عنهم واخرج الترمذى عنه قلت يا رسول الله من ابر قال امك قلت ثم من قال امك قلت
ثم من قال امك قلت ثم من قال اباك ثم الاقرب فالاقرب واخرج البيهقى فى الشعب بهذا الاسناد مرفوعا ان
الغضب ليفسد الايمان ثانيهما ان يرجع ضمير جده الى ابيه كعمرو بن شعيب عن ابيه عن جده واختلف فى تعديلها وجرحها ولم
يخرج لها البخارى وهو عمرو بن شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما وقال ابن عدى حديثه مرسل
لان شعيبا سمع محمدا لا عبد الله والصحيح المحقق ان ضمير جده يرجع الى شعيب وان محمدا مات فى حيوة ابيه فكفل شعيبا
جده عبد الله فسمع منه وتورع البخارى لاحتمال ان يراد بجده شعيب **مسئله** سلسلة الذهب فى هذا الباب رواية اهل
البيت بعضهم عن بعض وذكر المحقق ابن حجر المكى فى الصواعق ان الامام على بن موسى الرضا رحمة الله تعالى دخل نيسابور
وعليه مظلة لا يرى وراءها فتعرض لها الحافظان ابو زرعة الرازى ومحمد بن اسلم طوسى مع من لا يحصى من طلبة العلم فتضرعا
لان يكشف لهم وجهه ويروى لهم حديثا فاستوقف البغلة وكشف المظلة والناس بين صارخ وباك ومتمرغ فى التراب
فاستنصتهم العلماء فقال حدثنا ابى موسى الكاظم عن ابيه جعفر الصادق عن ابيه محمد الباقر عن ابيه زين العابدين عن ابيه
الحسين عن ابيه على بن ابى طالب قال حدثنا حبيبى وقرة عينى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثنا جبرائيل قال
سمعت رب العزت سبحانه يقول لا اله الا الله حصنى فمن قالها دخل حصنى ومن دخل حصنى امن من عذابى وفى رواية
الايمان معرفة بالقلب واقرار باللسان وعمل بالاركان ولعلها واقعتان اورواهما معا ثم ارخى الستر ومضى فعدّ من
يكتب فانافوا على عشرين الفا قال احمد لو قرأت هذا الاسناد على مجنون لبرئ **مسئله** اكثر ما وجد فى هذا الباب اربعة عشر رجلا وهو ما اخرج
الحافظ السمعانى فى الذيل قال اخبرنا ابو الشجاع عمرو بن ابى الحسن وابو بكر محمد بن على بن ياسر الجبانى قالا حدثنا السيد ابو محمد الحسين بن على قال حدثنى والدى
ابو الحسن على بن ابى طالب قال حدثنى ابو طالب الحسن بن عبيد الله قال حدثنى عبيد الله بن محمد قال حدثنى محمد بن عبيد الله قال حدثنى عبيد الله
بن على قال حدثنى على بن الحسن قال حدثنى الحسن الحسين قال حدثنى الحسين بن جعفر قال حدثنى جعفر الحجة قال حدثنى عبيد الله قال
حدثنى الحسين الاصغر قال حدثنى على بن الحسين بن على عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس
الخبر كالمعاينة **فصل** المبهمات الابهام ان يعبر الراوى عن الشخص برجل او امراة او فلان او فلانة او اخى فلان
او عمه ونحوها وسميت هذه الالفاظ بالمبهمات ويعرف تفسيرها من طرق اخرى والف فيها عبد الغنى بن سعيد ثم الخطيب
ثم غيرها وجمع كتاب فيها مؤلف ابى القاسم بن بشكوال المغربى ومن امثلتها ما اخرجه البخارى عن ابن مسعود الانصارى
قال قال رجل يا رسول الله لا اكاد ادرك الصلوة مما يطول بنا فلان فما رأيت النبى صلى الله عليه وسلم فى موعظة اشد

الاضافة زيادة شدن

غضبا من يومئذ فقال يا ايها الناس انكم منفرون فمن صلى بالناس فليخفف فان فيهم المريض والضعيف وذا الحاجة
فالرجل الشاكي حزم بن ابي كعب والامام معاذ بن جبل واخرج البخاري عن عمر بن الخطاب ان رجلا من اليهود قال
يا امير المؤمنين آية في كتابكم تقرؤنها لو علينا معشر اليهود نزلت لاتخذنا ذالك اليوم عيدا قال اي آية قال اليوم اكملت لكم
دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دينا فقال عمر قد عرفنا ذالك اليوم والمكان نزلت فيه على النبي صلى الله
عليه وسلم وهو قائم بعرفة يوم الجمعة فالرجل كعب الاحبار **مسئلة** لا يقبل الحديث اذا كان في سنده مبهم لعدم الا
حاطة بحاله وكثيرا ما ابهم اصحاب الصحاح حثا للطلبة على البحث على الاسانيد فهذا لا يضر بصحة الحديث **مسئلة**
لا يضر ابهام الصحابي فان الصحابة كلهم عدول **مسئلة** اذا قال الراوي اخبرني الثقة ففيه خلاف فقيل لا يقبل لاحتمال ان
يكون ثقة بزعمه ومجروحا عند غيره واختاره العسقلاني وقيل يقبل لظاهر التعديل مع ان الجرح خلاف الاصل واختار امام الحرمين
انه ان كان القائل عالما باسباب الجرح والتعديل كمالك والشافعي قبل والا فلا **فصل** المتفق والمتفرق بكسر
العين فيهما اي المتفق لفظا والمتفرق معنى ان يتفق الراوي وابوه او فصاعدا في الاسم والكنية والنسبة فصاعدا
كمحمد بن محمد بن محمد الغزالي والجزري ومحمد بن يعقوب نيسابوري رجلان معاصران روى عنهما الحاكم فاحدهما ابو العباس الاصم
والاخر ابو عبد الله بن الاخرم الحافظ وكابي عمران الجوني رجلان احدهما عبد الملك بن حبيب التابعي والاخر موسى بن
سهل البصري ومحمد بن عبد الله الانصاري رجلان احدهما القاضي شيخ البخاري والآخر ابو سلمة ضعيف ومعرفة هذا الفن مهمة
لئلا يظن الشخصان شخصا واحدا وانما كان احدهما ثقة والاخر ضعيفا فيجرح الغافل حديثا صحيحا او يصحح ضعيفا والف
الخطيب فيه كتابا نفيسا سماه الموضح لاوهام الجمع والتفريق ثم لخصه العسقلاني **فصل** المهمل علم لا يتميز مسماه
عمن يشاركه فيه كثيرا ما يفعله المحدثون ايقاظا للسامع وتشويقا له الى البحث عن الرجال ويعرف بتنصيص المحدث او
بمجيئه موضعا في اسناد آخر او باختصاصه بالرواية عن شيخه او بقرينة تفيد الظن واذا تردد المهمل بين الثقات كما في مهملات
الصحيحين فلا باس بالحديث والف ابو علي الغساني فيه مجلدا ضخيما وهو على اقسام احدها ان يتفق اسماء الرواة فقط
كقول البخاري حدثنا محمد بن سلام اخبرنا وكيع عن سفيان عن مطرف عن الشعبي عن ابي جحيفة قال قلت لعلي بن ابي طالب هل
عندكم كتاب قال لا الا كتاب الله او فهم اعطيه رجل مسلم او ما في هذه الصحيفة قلت وما في هذه الصحيفة قال العقل وفكاك
الاسير ولا يقتل مسلم بكافر فسفيان مهمل وجزم العسقلاني بانه الثوري لشهرة وكيع بالرواية عنه وقال الغساني هذا الحديث
محفوظ عن ابن عيينة حدثناه حاتم بن محمد حدثنا احمد بن ابراهيم بن فراس اخبرنا محمد بن ابراهيم الديبلي حدثنا سعيد بن عبد الرحمن
المخزومي عن سفيان بن عيينة عن مطرف عن الشعبي عن ابي جحيفة قال سألنا علي بن ابي طالب هل عندكم من رسول الله صلى الله

عليه وسلم شئ سوى القرآن فقال لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة الا ان يعطي الله عبدا فهما في القرآن الا ما في هذه الصحيفة وقال البخاري حدثنا احمد اخبرنا ابن وهب قال اخبرنا عمرو ان ابا النضر حدثه عن سليمان بن يسار عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضاحكا قط حتى ارى منه لهواته انما كان يتبسم الحديث فاحمد مهمل فقيل هو ابن عبد الرحمن وهو ابن اخي ابن وهب وتعقبه الحاكم بان البخاري لم يرو عنه في شئ من كتبه مع ان من ترك روايته في الجامع فقد روى عنه في سائر مصنفاته وقال ابن منده هو ابن صالح المصري ثانيها ...... ان يتفق اسماء الرواة واسماء آبائهم كمحمد بن يوسف هو اسم رجلين كلاهما من شيوخ البخاري فاحدهما الفريابي وثانيهما البيكندي ومحمد بن الصلت رجلان من شيوخه ايضا فاحدهما ابو جعفر الاسدي الكوفي وثانيهما ابو يعلى التوزي ومحمد بن عبد الرحمن اسم اربعة من تابعي المدينة فاحدهم العامري المدني وثانيهم القرشي الاسدي والثالث من سعد بن زرارة والرابع النجاري وكقول البخاري في غزوة الفتح حدثني اسحق بن يزيد انا يحيى بن حمزة حدثني ابو عمرو الاوزاعي عن عبدة بن ابي لبابة عن مجاهد بن جبير المكي ان ابن عمر كان يقول لا هجرة بعد الفتح قال الحاكم هو اسحق بن ابراهيم بن يزيد الدمشقي نسبه الى جده وقيل اسحق بن يزيد الخراساني والاول اشبه لقوله في باب الهجرة حدثنا اسحق بن يزيد الدمشقي وساق الاسناد والحديث بعينه ثالثها مسئلة ان يتفق اسماء الرواة والآباء والاجداد كاحمد بن جعفر بن حمدان اربعة متعاصرون فاحدهم البغدادي والثاني البصري والثالث الانبوري والرابع الطرطوسي وكعبد الله بن محمد بن ابي بكر الصديق رضي رجلان يرويان عن عائشة فاحدهما اخو القاسم الفقيه وثانيهما من ولد ابي عتيق محمد بن عبد الرحمن بن ابي بكر بحذف اسم جده وقال البخاري حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن ابي شهاب عن سالم بن عبد الله ان عبد الله بن محمد بن ابي بكر اخبر عبد الله بن عمر عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قال لها الم ترى ان قومك حين بنوا الكعبة اقتصروا عن قواعد ابراهيم فقلت يا رسول الله الا تردها على قواعد ابراهيم قال لولا حدثان قومك بالكفر لفعلت قال الغساني هو اخو القاسم رابعها مسئلة ان يتفق النسبة كالقمي منسوب الى بلدة قم وقال البخاري بعد الحديث المرفوع الشفاء في ثلثة شربة عسل وشرطة محجم وكية بنار وانا انهى امتي عن الكي رواه القمي عن ليث عن مجاهد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم في العسل والحجم انتهى وهو يعقوب بن عبد الله بن سعد القمي الثقة وزعم بعضهم انه ابو جعفر القمي من شيوخ الشيعة الراوي للمناكير في مذهبه وهو خطاء

فصل المؤتلف والمختلف ما اتفق خطا واختلف لفظا وهو فن غويص الفهم وقال علي بن المديني اشد التصحيف ما يقع في الاسماء وهذا لانه لا يدل عليه السياق ولا القياس الف فيه ابو احمد العسكري وعبد الغني بن سعيد والدارقطني والخطيب وابو نصير ابن ماكولا وابو بكر بن نقطه ومنصور بن سليم والذهبي والعسقلاني ثم ان المستقرئين لها ضبطوا بعضها على

قسمين عام وخاص ببعض الكتب **القسم الاول** **جمال** كله بالجيم الا هرون الحمال فبالمهملة كان بزازا فلما تزهد حمل **سلام**
كله مشدد الا خمسة والد عبد الله بن سلام الصحابي وولد محمد بن سلام البيكندي سلام بن محمد بن ناهض المقدسي جد محمد بن
عبد الوهاب بن سلام المعتزلي سلام بن ابي الحقيق **عمارة** كله بضم العين الا ولد ابي بن عمارة الصحابي فبكسرها **حزام**
كله بالزاء وكسر الحاء في قريش وبالراء وفتح الحاء في الانصار **عسل** كله بكسر العين وسكون السين المهملتين الا ابن ذكوان
الاخباري البصري فبفتحها **عليشون** بالياء والشين المعجمة البصريون وبالباء الموحدة والسين المهملة الكوفيون وبالنون
والسين المهملة الشاميون **غنام** كله بفتح الغين المعجمة وتشديد النون الا ابن اوس الصحابي فبالعين المهملة والثاء
المثلثة المشددة **قمير** كله بضم القاف مصغرا ومن الرجال الا قمير بنت عمرو امرأة مسروق فبفتحها وكسر الميم
مسور كله بكسر الميم وسكون السين المهملة وفتح الواو الا مسور بن يزيد الصحابي ومسور بن عبد الملك اليربوعي فبضم الميم
وتشديد الواو المفتوحة **القسم الثاني** المخصوص بالصحيحين والموطا **ايلى** كله بالياء المثناة التحتانية بعد الهمزة المفتوحة
بزاز كله بزائين معجمتين الا خلف بن هشام البزار والحسن بن صباح البزار فبالمهملة ثم المعجمة **بصري** كله بالموحدة الا
ثلثة فبالنون مالك بن اوس وعبد الواحد بن عبد الله وسالم بن مولى **مبرار** كله بالتخفيف وفتح الباء الا ابا معشر
البراء وابا العالية البراء فبالتشديد **بشر** كله بكسر الموحدة وسكون المعجم الا اربعة فبالضم والاهمال عبد الله بن بسر الصحابي و
بسر بن سعيد وبسر بن عبد الله الحضرمي وبسر بن محجن **بشير** كله بفتح الموحدة وكسر المعجمة الا بشير بن كعب وبشير بن يسار
فعلى التصغير ويسير بن عمرو فبضم المثناة التحتانية وفتح المهملة ونسير والد قطن فبضم النون وفتح المهملة **ثوري** كله بمثلثة
مفتوحة وراء مهملة الا ابا يعلى محمد بن الصلت فبفتح المثناة الفوقانية والواو المشددة والزاء المعجمة **جريري** كله مصغر
بالجيم المضمومة الا يحيى بن ايوب الجريري فبفتحها وكسر الراء ويحيى بن بشر الحريري فبالمهملة المفتوحة **جرير** كله بالجيم المفتوحة
والمهملتين الا ابو حريز عبد الله بن حسين القاضي وحريز بن عثمان فبالحاء المهملة والزاء في الاخر **حارثة** كله بالحاء والثاء
المثلثة الا اربعة فبالجيم والمثناة التحتية جارية بن قدامة ويزيد بن جارية وعمرو بن ابي سفيان ابن اسيد بن جارية والاسود
بن العلاء بن جارية **حازم** كله بالمهملة والزاء الا ابا معاوية محمد بن حازم فبالمعجمة **حيان** كله بفتح الحاء المهملة والمثناة
التحتية المشددة الا حبان بن منقذ وجد محمد بن يحيى بن حبان وجد حبان بن واسع بن حبان وحبان بن هلال فبالفتح والموحدة
المشددة والا حبان بن عطية وابن موسى وابن العرقة فبالكسر والموحدة المشددة **حصين** كله بضم المهملة وفتح الصاد
الا ابا حصين عثمان ابن عاصم فبفتح وكسر والا حضين بن منذر ابا ساسان فبضم فتح المعجمة **حبيب** كله بفتح الحاء وكسر
الباء الا ثلثة فبضم المعجمة مصغرا خبيب بن عدي وخبيب بن عبد الرحمن والا خبيب عبد الله بن زبير **حكيم** كله بفتح المهملة

وكسر الكاف الا رزيق بن حكيم وحكيم بن عبد الله فبالتصغير **خراش** كله بخاء معجمة مكسورة الا ولد ربعي فبالمهملة
رباح كله بباء موحدة وراء مفتوحة الا زياد بن رياح فبالمثناة التحتية وكسر الراء **زبيل** في الصحيحين بضم الزاء وفتح
الباء الموحدة وفي الموطا بيائين مثناتين من تحت بعد الزاء **سلم** كله بفتح السين وسكون اللام **سليم** كله بضم ففتح
الا ابن حبان فبفتح فكسر **سليمان** كله كالمصغر الا ستة فبفتح فسكون بلا ياء سلمان الفارسي الصحابي سلمان بن عامر سلمان الاغر
عبد الرحمن بن سلمان ابو حازم سلمان عن ابي هريرة رض ابو رجا مولى ابي قلابة **سلمة** كله بفتحات الا عمرو بن سلمة الجرمي
وبنو سلمة من الانصار فبكسر اللام **سلمي** كله بفتح اللام ولو منسوبا الى مكسور اللام **شريح** كله بشين معجمة وحاء مهملة مصغرا
الا ثلثة فبالمهملة والجيم سريج بن يونس وسريج بن نعمان واحمد بن ابي سريج **عبدة** كله بفتح العين فسكون الباء
عبدة كله بفتح العين فسكون الباء الا عامر بن عبدة في خطبة مسلم وبجالة بن عبدة فبالفتحات على خلاف في الثاني
عباد كله بفتح العين وتشديد الباء الا قيس بن عباد فبالفتح والتخفيف **عبيده** كله مصغر الا اربعة فبفتح وكسر عبيدة
السلماني وعبيدة حميد وعبيدة بن سفيان وعامر بن عبيدة الباهلي **عبادة** كله بضم العين الا محمد بن عبادة الواسطي فبفتحها
عبيد كله مصغر **عقيل** كله بفتح وكسر الا ثلثة بالتصغير عقيل بن خالد ويحيى بن عقيل وبنو عقيل **اقل** كله بالقاف **يسار**
كله بالمثناة التحتية والسين المهملة المخففة الا محمد بن بشار فبالموحدة والمعجمة المشددة **فصل** المتشابه ما اتفق فيه
اسماء الرواة خطا ولفظا واختلف اسماء الاباء لفظا مع التشابه خطا او بالعكس فالاول كموسى بن علي بالفتح وموسى بن
علي بالضم ومحمد بن عقيل بفتح العين ومحمد بن عقيل بضمها والثاني كعمرو بن زرارة بفتح العين وعمرو بن زراره بضمها وكشريح
بن نعمان بالشين المعجمة والحاء المهملة وسريج بن نعمان بالسين المهملة والجيم وللخطيب في هذا الفن كتاب سماه تلخيص المتشابه
في الرسم **فصل** المشتبه المقلوب والقلب اما في اسم واحد نحو يسار بتقديم اليا التحتية على السين المهملة المخففة وسيار
بتقديم السين على الياء المشددة او في اسمين كالاسود بن يزيد التابعي ويزيد بن الاسود الصحابي وكالوليد بن مسلم البصري
ومسلم بن وليد المدني والف الخطيب فيه كتاب رافع الارتياب في المقلوب من الاسماء والانساب **فصل** من له
اسماء كثيرة ولغوت كثيرة وهو فن مهم يقع الحاجة اليه بمعرفة التدليس لئلا يظن الشخص الواحد اشخاصا فمن ذالك محمد بن
السائب الكلبي المفسر المجروح فهو ابو النضر الذي روى عنه محمد بن اسحق حديث تميم الداري وعدي بن بداء وهو حماد بن
السائب الذي روى عنه ابو اسامة حديث ذكاة كل مسك دباغته وهو ابو سعيد الذي يروي عنه عطية العوفي الضعيف
التفسير يوهم ابو سعيد الخدري **فصل** السابق واللاحق هما راويان عن شيخ تباعد وفاتهما تباعدا كثيرا فمن ذالك ان البخاري
حدث عن تلميذه ابي العباس السراج في تاريخه وكذا حدث عن السراج ابو الحسين احمد ابي نصر محمد النيسابوري الزاهد

الزاہد الخفاف ومات البخاری سنة ست وخمسین ومائتین والخفاف سنة ثلث وتسعین وثلثمائة فبین موتہما مائة وسبع
وثلثون سنة ومن ہذا الباب ان الحافظ السلفی روی عنہ شیخہ ابو علی البردانی وابو القاسم عبد الرحمن بن مکی ومات ابو علی علی راس
الخمسمائة ومات ابو القاسم سنة خمسین وستمائة فبینہما مائة وخمسون سنة وقال العسقلانی ہذا اکثر ما وقفنا علیہ ومن فوائد
ہذا النوع الامن عن مظنة سقوط شیء فی اسناد المتاخر ومنہا ان للمحدثین حرصا شدیدا علی علو الاسناد فالحدیث الذی
یبلغہم عن الراوی المتقدم یکون ذا وسایط اکثر من الذی یبلغہم عن الراوی المتاخر فیفرحون بالسماع عن المؤخر فرحا عظیما
فصل فمن روایة الاقران وہی ان یکون الراوی والشیخ قرینین ای متشارکین فی الاخذ عن الطبقة من المشائخ
ومتساویین فی العمر قالوا وہو نوع ضروری یحصل بہ الامن عن الزیادة فی السند وعن ابدال الواو بعن فی سند العنعنة
فصل المدبج بالباء الموحدة المشددة المفتوحة والجیم وہو روایة المعاصرین المتقاربین فی السن کل منہما عن الآخر
فہو نوع من روایة الاقران ماخوذ من دیباجتی الوجہ ای الخدین لتساویہما صورة وخلقة والف الدارقطنی فیہ کتابا فمن الصحابة
کعائشة رض وابی ہریرة رض ومن التابعین کالزہری وعمر بن عبد العزیز ومن اتباع التابعین کمالک والاوزاعی ومن
تبع الاتباع کاحمد بن حنبل وعلی بن المدینی واذا روی الشیخ عن تلمیذہ فہل یسمی مدبجا قال ابن حجر لا لان الشیخ
اقدم سنا اسبق الی لقی المشائخ **فصل** فمن روایة الاکابر عن الاصاغر والکبیر علی اقسام احدہا فی السن کالزہری
عن مالک ثانیہما فی العلم کمالک عن عبد اللہ بن دینار واحمد واسحاق عن عبد اللہ بن موسی ثالثہا فی السن والعلم
معا کالصحابة عن التابعین وافراد الخطیب فی ہذا النوع جزءا کابی ہریرة عن کعب الاحبار والحامل علی ہذہ الروایة
عظم الہمة فی طلب العلم وترک الاستحیاء والاستنکاف ولذا قیل لا یکون الرجل محدثا حتی یحدث عمن فوقہ ومثلہ وتحتہ
ومن فوائد معرفة ہذا الفن الامن من ظن الانقلاب فی السند ومنہا دفع ظن ان المروی عنہ افضل من الراوی نظرا
الی ان الغالب کذالک **فصل** الاصل فی الباب حدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن اصحابہ فمنہا حدیث الدجال
والجساسة عن تمیم الداری وذالک لان تمیما رکب البحر فی قوم فلعب الموج بہم شہرا حتی نزلوا جزیرة فابصروا
دابة عظیمة قالت انا الجساسة ورجلا عظیما مقیدا قال انا الدجال ساخرج وادخل کل بلدة الا مکة ومدینة فقدم
تمیم المدینة واسلم وذکر القصة للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فرواہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم لاصحابہ عن تمیم ومنہا قولہ صلی اللہ
علیہ وسلم حدثنی عمر انہ ما سبق ابا بکر الی خیر قط الا سبقہ رواہ الخطیب فی تاریخہ ومنہا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
کتب فی کتابہ الی الیمن ان مالکا یعنی ابن مرارة حدثنی بکذا رواہ ابن مندة **فصل** روایة الاباء عن الابناء
الف الخطیب فی ہذا الفن کتابا ومنہ حدیث ابن عباس عن ابنہ الفضل ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمع

بين الصورتين بالمزدلفة ومنه قول انس حدثتني ابنتي امينة انه دفن الصلبي الى مقدم الحجاج البصرة بضع وعشرون ومائة
انتهى وہذا الان دعاء النبي صلى الله عليه وسلم له ببركة النسل ومن عاش منهم اكثر ممن مات **فصل** رواية الابناء
عن الاباء الف ابو نصر الوائلي فيه كتابا وهو على قسمين احدهما الرواية عن ابيه فقط ثانيهما الرواية عن ابيه عن
جده فصاعدا وكثير ما يقع الاشتباه في ضمير جده **فصل** من ليس له الا راو واحد الف مسلم بن الحجاج فيه كتابا فمنهم
عمرو بن تغلب قال مسلم والحاكم لم يرو عنه غير الحسن البصري ومنهم المسيب بن حزن لم يرو عنه غير ابنه سعيد ومنهم
وهب بن خنبش وعامر بن شهر وعروة بن مضرس ومحمد بن صفوان ومحمد بن صيفي وهم صحابة لم يرو عنهم غير الشعبي **فصل**
اسماء الرجال المطلقة اي من غير تقييد باسم او كنية او لقب او نسبة وقد الف فيه كتب كثيرة فمنهم من جمعها من غير
تقييد كابن سعد في الطبقات، وابن ابي خيثمة بفتح المعجمة وسكون المثناة التحتية وفتح المثلثة في تاريخه ومحمد بن اسماعيل البخاري
في تاريخه وابن ابي حاتم في كتاب الجرح والتعديل ومنهم من جمع الثقات فقط كالعجلي بكسر فسكون وكابن حبان بكسر المهملة
وتشديد الموحدة وكابن شاهين بكسر الهاء ومنهم من جمع المجروحين فقط كابن عدي وابن حبان المذكور وابن طاہر الهندي
وقد لخصنا كتابه في اخر ہذا الكتاب ومنهم من جمع رجال بعض الكتب فقط كابي نصر الكلاباذي بفتح الكاف جمع رجال البخاري
وكابي بكر ابن المنجويه على وزن مضروبة جمع رجال مسلم وكابي الفضل بن طاہر جمع رجال الصحيحين وكابي علي الجياني بفتح الجيم
وتشديد التحتية ونون بعد الالف جمع رجال ابي داود وكصاحب المشكوة جمع رجال مشكوة وكابن الاثير جمع رجال جامع
وكعبد الغني المقدسي جمع رجال الصحاح الستة في كتاب سماه الكمال في معرفة الرجال ثم لخصه المزي في كتاب سماه تهذيب
الكمال ثم لخصه شيخ الاسلام ابن حجر العسقلاني وزاد فيه فوائد كثيرة سماه تهذيب التهذيب وقال وجاء مع زياداته قدر
ثلث الاصل والكل من شرح النخبة **فصل** من تيفق اسم شيخه واسم تلميذه فمنهم البخاري روى عن مسلم بن ابراهيم الفراديسي
وروى عنه مسلم بن حجاج الامام ومنهم عبد بن حميد صاحب التفسير روى عنه مسلم بن ابراهيم الفراديسي وروى عنه صاحب الصحيح ومنهم
يحيى بن كثير روى عن هشام بن عروة وروى عنه هشام بن ابي عبد الله الدستوائي ومنهم ابن جريج بالجيمين مصغرا روى عن هشام
بن عروة وروى عنه هشام بن يوسف ومنهم الحكم بن عتيبة روى عن عبد الرحمن بن ابي ليلى وروى عنه محمد بن عبد الرحمن بن ابي
ليلى ويسمى كلاهما بابن ابي ليلى والكل من شرح النخبة وفائدة ہذا الفن رفع مظنة التكرار والانقلاب فاذا قيل حدثنا
مسلم قال حدثنا البخاري قال حدثنا مسلم ظن انه تكرار واذا قيل حدثنا البخاري عن مسلم ذهب الوهم الى مسلم صاحب الصحيح
وظن انه انقلاب **فصل** في الكنى الف فيها علي بن المديني ومسلم والنسائي والحاكم وابو احمد وابن مندة ومن لم يعرف فيها زعم الاحد
متعددا ومثلوه بحديث رواه الحاكم من طريق ابي يوسف الامام عن ابي حنيفة الاعظم عن ابي موسى بن ابي عائشة عن عبد الله

بن شداد عن ابی الولید عن جابر مرفوعا من صلی خلف الامام فان قرائۃ لہ قرائۃ قال الحاکم عبد اللہ بن شداد ہو ابو الولید
انتہی ویجب ان لاینسب ہذا لوہم الی الامامین بل الی من بعدہما من الرواۃ وقد یجاب باحتمال ان یکون ابو الولید
فی الاسناد غیر عبد اللہ المکنی بابی الولید او بان یکون قولہ عن ابی الولید بدلا باعادۃ الجار وفیہ تکلف **فروع** اصحاب
الکنی اقسام **الاول** من سمی بالکنیۃ ولہ کنیۃ ثانیۃ کابی بکر بن عبد الرحمن احد الفقہاء السبعۃ یسمی بابی بکر وکنی بابی
عبد الرحمن ولا نظیر لہ واختلف فی ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاری فقیل سمی ابا بکر وکنی ابا محمد وقال ابن ابی حاتم
وابن حبان وابو جعفر الطبری والمزی لا کنیۃ لہ وقیل اسمہ محمد او المغیرۃ وکنیتہ ابو بکر **الثانی** من سمی بالکنیۃ ولا کنیۃ لہ اخری
کابی بلال الاشعری الراوی عن شریک وابی حصین بن یحیی الرازی وسئل کل واحد منہما عن اسمہ فقال اسمی وکنیتی واحد
الثالث من لہ کنیتان فصاعدا کعبد الملک بن عبد العزیز بن جریج یکنی ابا الولید وابا خالد وکمنصور بن ابی المعالی النیسابوری
یکنی ابا بکر وابا الفتح وابا القاسم ولذا یقال لہ ذو الکنی **الرابع** من اختلف فی کنیتہ وہم کثیر والف فیہم عبد اللہ بن عطار
الہروی کاسامۃ بن زید الصحابی ہو ابو عبد اللہ او ابو زید او ابو محمد او ابو خارجۃ وکابی بن کعب ابو منذر او ابو الطفیل
الخامس من اختلف فی اسمہ دون کنیتہ کابی ہریرۃ فہو عبد اللہ او عبد الرحمن **السادس** من اختلف فی اسمہ وکنیتہ
معا کسفینۃ مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاسمہ عمر او صالح او مہران وکنیتہ ابو عبد الرحمن او ابو البختری ویلقب سفینۃ
لحملہ حملا کثیرا فی بعض الاسفار **السابع** من لقب بالکنیۃ ولہ اسم وکنیۃ اخری کعلی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کنی ابا الحسن
ولقب ابا تراب **فصل** فی الالقاب الف فیہا جماعۃ ویقع فیہا الوہم بتعدد الواحد حتی ان علی بن المدینی الحافظ فرق
بین عباد بن ابی صالح وعبد اللہ ابن ابی صالح مع ان المحقق ان عبادا لقب عبد اللہ ثم ان الالقاب المکروہۃ لا تذکر
الا لقدر الضرورۃ کالاعمش لسلیمان بن مہران والاعرج لعبد الرحمن بن ہرمز والازرق لاسحق بن یوسف والاحول لعاصم
سلیمان **فصل** فی الاسماء المفردۃ ما لا یوجد لہ الا مسمی واحد فی علم الحدیث والف فیہا الحافظ ابو بکر احمد بن بارون
وانتقدوا علیہ بعضہا وقال ابن الصلاح الحکم فیہ علی خطر من الخطاء فانہ حصر باب واسع شدید الانتشار فمن الصحابۃ
جیبت بالجیم مصغرا وشطل بفتحتین والشین المعجمۃ وسندر کفتح السین وصدی بالصاد المہملۃ مصغرا وکلدۃ بفتحتین
وصنابح بضم الصاد والنون والباء الموحدۃ وشمعون بالشین المعجمۃ والعین المہملۃ وقیل المعجمۃ ومن غیر الصحابۃ جیلان
بکسر الجیم وزر بکسر الزاء ونوف البکالی بکسر الباء والتخفیف **فصل** فی الاخوۃ والاخوات الف فیہا علی بن المدینی
والنسائی والسراج ومن فوائدہ معرفتہا ان لا یظن من لیس باخ اخا اذا اتفق اسماء الآباء کاحمد بن اشکاب ومحمد بن اشکاب وعلی بن
اشکاب وکذکرہ فالاخوان کعبد اللہ وعقبۃ ابنی مسعود الصحابیان والثلثۃ کعلی وجعفر وعقیل ابناء ابی طالب الصحابۃ

والاربعة كسهيل وعباد ومحمد وصالح بن اسلمان والخمسة كسفيان وآدم وعمران وابراهيم بن عيينة والستة كعطاء وسليمان
وعبد الله واسحٰق وعبد الرحمن وموسى اولاد يسار والسبعة كنعمان ومعقل وعقيل وسويد وسنان وعبد الرحمن ونعيم اولاد
مقرن كلهم من الصحابة والثمانية كاسماء وهند وخراش وذويب وحمانة وفضالة وسلمة ومالك اولاد حرب من اصحاب
الشجرة والعشرة كمالك الامام والنضر وموسى وعبد الله وعبيد الله وزيد وابي بكر وعمر وثمامة ومعبد اولاد انس كلهم علماء
والاثنى عشر كالقاسم وعمير وزيد واسمٰعيل ويعقوب واسحٰق ومحمد وعبد الله وابراهيم وعمر ومعمر وعمارة ابناء عبد الله بن ابي طلحة
كلهم من اهل العلم والاربعون كاولاد هبيرة هم اربعون رجلا وعشرون امرءة استشهد منهم عشرون في سبيل الله والمائة كاولاد
خليفة العدى والمائة والعشرون كاولاد انس بن مالك الصحابي والثلاثمائة كاولاد ابي ليلى كما ذكر ابن ابي خيثمة وذكره
ابو بكر التاريخي ان ابا ليلى شهد وقعة الجمل ومعه سبعون من بنيه ومعه راية علي بن ابي طالب رضي الله عنه وعن سائر الصحابة
فصل في الانساب اشهر ما فيها كتاب السمعاني والنسبة اما الى القبيلة كالقرشي والاوسي والخزرجي واما الى الوطن كالمكي
والمدني والشامي والاول في المتقدمين اكثر والثاني في المتاخرين وقال ابن المبارك من سكن ارضا اربع سنين نسب اليها وهو
اكثري غير كلي ومن كان رحالا من بلد الى بلد واريد النسبة الى الكل روعي الترتيب كالبصري الكوفي الدمشقي وقد يدخل بينهما
حرف العطف فصل في الموالي جمع المولى اما من ولاء العتق بالكسر معتقا وعتقا بالفتح وهو الغالب او الاسلام او المعاقدة فمولى العتاقة
كبلال مولى ابي بكر الصديق رضي الله عنه ومولى الاسلام كالبخاري صاحب الصحيح مولى الجعفيين فان جده مغيرة كان مجوسيا فاسلم
على يد اليمان الجعفي امير بخارا ومولى الحلف كالامام مالك من الاصبحيين وهم موالي الحلف لتيم قريش فصل في المنسوبين الى
غير ابائهم وهم اقسام الاول من نسب الى امه كمحمد بن الحنفية التابعي وابوه علي رضي الله عنه وامه من سبي بني حنيفة قوم مسيلمة
الكذاب وكمعاذ ومعوذ وعوذ الصحابيون بنو عفراء وهي امهم وابوهم الحارث بن رفاعة الانصاري وكبلال المؤذن بن
حمامة وابوه رباح وكعبد الله بن بحينة وابوه مالك وكاسماعيل بن علية بضم مهملة وفتح لام وتشديد مثناة تحتية احد الثقات
وابوه ابراهيم بن مقسم بكسر فسكون وقيل علية اسم ام امه وكان يكره ذالك لان ذكر الام مكروه عادة او لانه يوهم خلل النسب
وكذا كان الشافعي يقول اخبرنا من اسمٰعيل الذي يقال ابن علية الثاني من نسب الى جدته كيعلى ابن منية بضم فسكون
فنون ففتح اليا المثناة التحتية ام ابيه وقيل امه واسم ابيه امية وكبشير بن الخصاصية وهي ام الثالث من اجداده
الثالث من نسب الى جده كابي عبيدة بن الجراح المبشر بالجنة وهو عامر بن عبد الله بن الجراح وكابن جريج وهو عبد الملك
بن عبد العزيز بن جريج وكمحمد بن شهاب الزهري وهو محمد بن مسلم بن عبيد الله بن شهاب وكالامام احمد بن حنبل وهو احمد
بن محمد بن حنبل الرابع من نسب الى اجنبي كالمقداد بن الاسود الصحابي وهو مقداد بن عمرو بن ثعلبة الكندي نسب

الی اسود بن عبد یغوث القرشی الکافر لان الاسود زوج امه وکالحسن بن دینار هو الحسن بن واصل ودینار زوج امه

فصل فی الطبقات الطبقة جمع یجمعهم عصر واحد بالتقریب فالطبقة الاولی الصحابة والثانیة التابعون والثالثة اتباعهم وہکذا کما فعله ابن حبان ودقق اخرون فجعلوا لکل طبقة منها طبقات فالصحابة من حیث السبق الی الاسلام والمشاہد والتابعون من حیث لقی کبار الصحابة وصغارہم کما فعله ابو عبد الله محمد بن سعد البغدادی صاحب الطبقات فجعل الصحابة خمسا والتابعین ثلثة وفائدة معرفتها الاطلاع علی التدلیس واتصال العنعنة وانقطاعها

فصل العلماء المرجوع الیہم فی ہذا الفن علی ما قرره الحاکم ثلثون رجلا [1] محمد بن مسلم الزہری وہو افضلہم [2] یحیی بن سعید الانصاری [3] عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعی [4] سفیان بن عیینة الہلالی [5] عبد الله بن المبارک الحنظلی [6] یحیی بن سعید القطان [7] عبد الرحمن بن مہدی [8] یحیی بن یحیی التمیمی [9] احمد بن محمد بن حنبل [10] علی بن عبد الله المدنی [11] یحیی بن معین [12] اسحق بن ابراہیم [13] محمد بن یحیی الذہلی [14] محمد بن اسمعیل البخاری [15] ابو زرعة عبید الله بن عبد الکریم الرازی [16] ابو حاتم الرازی [17] ابراہیم بن اسحق الحربی [18] مسلم بن الحجاج النیسابوری [19] عثمان بن سعید الدارمی [20] ابو عبد الله العبدی [21] ابو عیسی الترمذی [22] ابو بکر الجارودی [23] ابو عبد الله المروزی [24] ابو عبد الرحمن النسائی [25] ابو بکر بن خزیمة [26] ابو داود السجستانی [27] عبد الوہاب العبدی [28] موسی بن ہارون [29] الحسن بن علی المعمری [30] محمد بن عقیل البلخی رحمة الله علیہم

فصل الحافظ من احاط علمه بمائة الف حدیث والحجة من احاط بثلثمائة الف حدیث والحاکم من احاط بالجمیع متنا وسندا وجرحا وتعدیلا وتاریخا

مسئله قال القسطلانی اول من دون الحدیث ابن شہاب الزہری علی راس المائة بامر عمر بن عبد العزیز وکتب الی عامله ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم ان انظر ما کان من حدیث رسول الله صلی الله علیه وسلم او سنته فاکتبه فانی خفت دروس العلم وذہاب العلماء کما فی الموطا واخرج ابو نعیم فی تاریخ اصبہان عن عمر بن عبد العزیز انه کتب الی اہل الافاق انظروا الی حدیث رسول الله صلی الله علیه وسلم فاجمعوه قال العسقلانی اول من جمع الحدیث الربیع بن صبیح وسعید بن ابی عروبة وغیرہما وکانوا یصنفون کل باب علی حدة الی ان انتہی الامر الی کبار الطبقة الثالثة فصنف الامام مالک الموطا بالمدینة وعبد الملک بن جریج بمکة وعبد الرحمن الاوزاعی بالشام وحماد بن سلمه بن دینار

مسئله اخرج القسطلانی فی شرح مقدمة البخاری عن القاضی والید بن ابراہیم الہمدانی قال بلغت مبلغ الرجال تاقت نفسی الی معرفة الحدیث وروایة الاخبار وسماعها فقصدت محمد بن اسمعیل البخاری ببخاری صاحب التاریخ والمنظور فی علم الحدیث وعلمته مرادی وسالته الاقبال علی ذلک فقال لی یا بنی لا تدخل فی امر الا بعد حدوده والوقوف علی مقادیره فقلت عرفنی رحمک الله حدود ما قصدتک له ومقادیر ما سالتک عنه فقال لی اعلم ان الرجل لا یصیر محدثا کاملا فی حدیثه الا بعد ان تکتب اربعا مع اربع کاربع مثل اربع فی اربع عند اربع باربع علی اربع عن اربع لاربع وکل ہذه الرباعیات لا تتم الا باربع مع اربع فاذا تمت له کلہا ہان علیه اربع وابتلی باربع فاذا صبر علی ذالک اکرمه الله تعالی فی الدنیا باربع واثابه فی الاخرة باربع قلت له فسر لی رحمک الله ما ذکرت من احوال ہذه الرباعیات من قلب صحیح بشرح کاف وبیان شاف طلبا

للاجر الوافی قال الاربع التی یحتاج الی کتبها اخبار الرسول الله صلی الله علیه وسلم وشرائعه والصحابة ومقادیرهم والتابعین واحوالهم وسائر العلماء وتواریخهم مع اسماء رجالهم وکنیاتهم وامکنتهم وازمنتهم وکالتحمید مع الخطیب والدعاء مع الرسول والبسملة مع السورة والتکبیر مع الصلوٰة مثل المسندات والمرسلات والموقوفات والمقطوعات فی صغره وادراکه وفی شبابه وفی کهولته عند فراغه وعند شغله وعند فقره وعند غناه بالجبال والبحار والبلدان والبراری علی الاحجار والاخزاف والجلود والاکتاف الی الوقت الذی یمکنه نقلها الی الاوراق عمن هو فوقه وعمن هو مثله وعمن هو دونه وعن کتاب ابیه تیقن انه خط ابیه دون غیره لوجه الله طلبا لمرضاة الله والعمل بما وافق کتاب الله عزوجل منها ونشرها بین طالبیها ومحبیها والتالیف فی احیاء ذکره بعده ثم لایتم له هذه الاشیاء الا باربع هی من کسب العبد اعنی معرفة الکتابة واللغة والتصریف والنحو مع اربع هی من اعطاء الله تعالی اعنی القدرة والصحة والحرص والحفظ فان تمت له هذه الاشیاء کلها هان علیه اربع الاهل والولد والمال والوطن وابتلی باربع بشماتة الاعداء وملامة الاصدقاء وطعن الجهلاء وحسد العلماء فاذا صبر علی هذه المحن اکرمه الله عزوجل فی الدنیا باربع بعز القناعة وبهیبة النفس وبلذة العلم وحیوٰة الابد واثابه فی الاخرة باربع بالشفاعة لمن اراد من اخوانه وبظل العرش یوم لاظل الاظله ویسقی من اراد من حوض النبی صلی الله علیه وسلم وبجاورة النبیین فی اعلی علیین فی الجنة فقد اعلمتک یابنی مجملا لجمیع ماسمعت من مشائخی متفرقا فی هذا الباب فاقبل الان الی ماقصدالیه اودع فهالنی قوله فسکت متفکرا واطرقت متادبا فلما رای ذلک منی قال وان لاتطق حمل هذه المشاق کلها فعلیک بالفقه یمکنک تعلمه وانت فی بیتک قار ساکن لاتحتاج الی بعد الاسفار ووطی الدیار ورکوب البحار ولیس ثواب الفقیه دون ثواب المحدث فی الاخرة ولاعزه باقل من عزه فی الدنیا قال المولف عبدالعزیز بن احمد بن حامد هذه المشاق التی ذکره الامام البخاری انما کانت قبل ان یکمل تدوین الاحادیث وعلومها واما بعد ما کمل فتحصیل هذه السعادة العظمیٰ فی غایة السهولة فانه یمکنک الاطلاع علی متون الاحادیث وفنونها اجمع بالنظر فی کتب الائمة المحدثین شکر الله مساعیهم الجمیلة ولو نظرت فی مولفات الحافظ الجلال الدین السیوطی ولاسیما الجامع الصغیر والکبیر وجمع الجوامع وجدت مالم یجد الحفاظ الذین ضربوا الکباد الابل فی طلب الحدیث وتحیرت فی وفور علمه وسعة حفظه واحاطة عقله بطرق الحدیث واخذه من کتب کثیرة وهذا الذی ذکره البخاری من الثواب هضم النفس والا فالمحدث المحض اشرف من الفقیه المحض قال الشیخ محی الدین ابن العربی فی الفتوحات ورثة الانبیاء هم علماء الحدیث والفقیه ان لم یکن محدثا فلیس ورثة انتهی **فصل** فی الجرح والتعدیل هو اهم فنون الحدیث وبه یدور رعایة صحة الاخبار وحسنها وضعفها ووضعها وکثر المولفات فیه فمنها ماتخص الجرح ککتاب البخاری والنسائی

والدارقطني او التعديل ككتاب ابن حبان وما يعمهما كتاريخ البخاري وابن ابي خيثمة وابن ابي حاتم وتلخص هذا الفن في فصول
فصل زعم قوم ان الجرح غيبة غافلين عن ان صيانة الشرع لا يمكن الا به وله اصل في الحديث فمن عائشة رضي الله
عنها ان رجلا استاذن على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ائذنوا له فبئس اخو العشيرة الحديث رواه البخاري ومسلم ونظيره من
التعديل قوله عليه السلام في ابن عمر ارى عبد الله رجلا صالحا رواه مسلم وقوله عمرو بن العاص من صالحي قريش رواه عبد الجبار
وعن ابن سيرين قال ان هذا العلم دين فانظروا عمن تاخذون دينكم رواه مسلم والترمذي في الشمائل ولما الف البخاري
تاريخه قيل له اغتبت فقال وعن ابن عباس قال انا كنا مرة اذا سمعنا رجلا يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ابتدرته ابصارنا واصغينا اليه باذاننا اذ لم يكن يكذب عليه فلما ركب الناس الصعب والذلول لم ناخذ من الناس
الا ما نعرف وقال ابن سيرين لم يكونوا يسألون عن الاسناد فلما وقعت الفتنة قالوا سموا لنا رجالكم فناخذ حديث اهل السنة
ونترك حديث اهل البدع قال الدارقطني القاضي احمد بن كامل حدثنا ابو سعيد الهروي ثنا ابو بكر بن الخلاد قال قلت ليحيى بن سعيد
القطان اما تخشى ان يكون هؤلاء الذين تركت حديثهم خصماءك عند الله فقال لان يكون خصمائي احب الي من ان يكون النبي صلى الله
عليه وسلم خصمي يقول لم لم تذب الكذب عن حديثي قال قيل لشعبة هذا الذي تكلم في الناس اليس هو غيبة فقال يا احمق هذا دين
وتركه محاباة قال وقال محمد بن بندار الجرجاني لاحمد بن حنبل اني اشتمه على ان اقول فلان كذاب فلان ضعيف فقال احمد اذا
سكت انت فمتى يفرق الجاهل الصحيح من السقيم وروي ان سفيان الثوري قال في رجل كذاب والله لولا انه لا يحل لي ان
اسكت لسكت وكان سفيان بن عيينة وشعبة بن الحجاج يقولان تعالوا نغتب في دين الله **مسئلة** يجب ايثار الحق و
التنقيح في التعديل والجرح فالاول يخاف منه اثبات الكذب في الحديث والثاني تحتمل قذف صالح بغير حق ما دام
الدنيا وروي عن عبد الرحمن بن ابي حاتم انه كان يقرء كتابه في الجرح والتعديل على الناس فحدث عن يحيى بن معين انه قال انا لنطعن
على اقوام لعلهم قد حطوا رحالهم في الجنة منذ اكثر من مائة سنة فبكى عبد الرحمن وارتعدت يداه حتى سقط الكتاب من يده
مسئلة من الجارحين لا يبالغ في الجرح كالبخاري فانه يقول في الساقط فيه نظر او لين ومنهم من يبالغ كالازدي فالجرح
القليل من الاول كثير وبالعكس من الثاني **مسئلة** يشترط في الراوي باتفاق الجمهور امران احدهما العدالة وهي
ان يكون مسلما بالغا عاقلا سالما عن الفسق كالكبيرة والاصرار على الصغيرة ومنافيات المروة كالاكل والبول في الطريق
وصحبة الاراذل والتطفيف في الحبة وسرقة الخبز وكثرة المزاح والتغني للناس وغيرها مما فصل في باب الشهادة
في الفقه ثانيهما الضبط وهو ان يكون قوي الحافظة ان حدث من حفظه وضابطا لكتابه ان حدث منه وعارفا بمغيرات
المعنى ان روى به **فصل** اسباب الجرح امور احدها الكذب فمن كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو مرة

روت رواية ابدا اما لو تاب وحسنت توبته فكذالك عند احمد بن حنبل والحميدی شيخ البخاری والصيرفی من فقهاء
الشافعية خلافا للمتاخرين ومنهم الامام النووی واما التائب من الكذب فی غير الحديث فروايته مقبولة عند الجمهور
خلافا للصيرفی قال كل من اسقطنا خبره لكذب لم نعد لقبوله بتوبته يظهرها ومن ضعفنا نقله لم نجعله قويا بعد ذالك
ثانيها الاتهام بالكذب مسئله هل يقبل رواية من اخذ على الحديث اجرا قال احمد بن حنبل واسحق بن راهويه والبو
حاتم الرازی لا فانه من قواطع المروة ومظان التهمة وقال ابو نعيم الفضل بن دكين وعلی بن عبد العزيز المكی نعم
قياسا على اجرة تعليم القران وافتى الشيخ ابو اسحق الشيرازی بجواز اخذها لابی الحسن بن المنقور لان اصحاب الحديث
النوٰ
كانوا يشغلونه عن الكسب لعياله ثالثها كثرة الغلط والاصرار على الغلط وهو ان يغلط الرجل فی حديثه فبين له الغلط
فلا يرجع وقال ابن الصلاح هذا اذا كان على وجه العناد واما اذا كان على وجه التحقيق والبحث فلا يقدح
رابعها من المطاعن كثرة الغفلة كالنوم عند الاسماع او الاستماع وكالاشتغال عندهما نحو خياطة وصناعة
او نقش مما يصرف الذهن عن غيره اما النعاس القليل والكتابة القليلة فلا يقدح كما فی الخلاصة وكترك صيانة
الاصل عن الخائنين ممن يدلس فيه ما شاء ومن المطاعن سوء الحفظ وهو ان يكون قوة الحافظة ضعيفة فلا
يستطيع حفظ الكلام الا بتكراره مرات كثيرة فمثل هذا الرجل اذا حدث عن حفظه لم يقبل واما اذا حدث
عن الاصل فلا باس خامسها الفسق الفعلی او القولی وهو ارتكاب الكبيرة بلا توبة او الاصرار على الصغيرة
قال بعض الاصوليين الفاسق اذا عرف انه فاسق رد روايته بالاجماع وان لم يعرف ففسقه اما قطعی او ظنی فعلی
الاول تقبل ان لم يستحل الكذب خلافا للقاضی ابی بكر فلا يقبل مطلقا وعلی الثانی تقبل بالاتفاق وقال الشافعیؒ
اقبل شهادة الحنفی اذا شرب النبيذ واحده سادسها كثرة الوهم وهو ان يحدث على وجه التخمين والظن
الضعيف ومن علاماته قبول التلقين كثير السرعة من غير تحقيق ومن ذالك تسمعهم فی كتب الجرح يقولون فلان
يلقن فيلقن سابعها من المطاعن مخالفة الثقات ای كثرة الشواذ والمناكير وهی ان يروی الحديث على خلاف
ما رواه الثقات ثامنها الجهالة وهی على قسمين احدهما مجهول العين قال الخطيب البغدادیؒ هو من لم يعرفه العلماء
ولم يعرف حديثه الا من راو واحد وقال ابن عبد البر من لم يروعنه الا واحد فهو مجهول الا اذا كان مشهورا بغير
حمل العلم كمالك بن دينار فی الزهد وعمرو بن معد يكرب فی الشجاعة ثم فی روايته اقوال احدها ان لا تقبل
مطلقا وهو الصحيح عند الجمهور ثانيها ان تقبل مطلقا ثالثها ان وثقه المتفرد عنه وكان من ائمة الجرح والتعديل
رابعها ان كان المتفرد عنه لا يروی عنه الا ثقة كابن مهدی ويحيی بن سعيد قبلت والا لا وهذا اوسع من الثالث

اذ لا بد فی الثالث من التصریح بالتوثیق **خامسها** ان وثقه غیر المتفرد عنہ قبلت والا لا وہو مبنی علی سوء الظن بالمتفرد عنہ ولیس بوجیہ **فروع الاول** لا تضر الجہالۃ بالصحابی اذ الصحابۃ کلہم عدول وقیل کذا بالتابعی لانہم استدلوا علی عدالۃ الصحابۃ بحدیث خیر القرون قرنی ثم الذین یلونہم فلا وجہ للفرق فح الاصل فی التابعین العدالۃ ایضا الا ان یقوم دلیل علی الجرح **الثانی** قال الخطیب واقل ما یرفع الجہالۃ ان یروی عنہ اثنان من المشہورین بالعلم وتعقبہ ابن الصلاح بان البخاری روی عن مرداس الاسلمی ولم یرو عنہ غیر قیس بن ابی حازم وروی مسلم عن ربیعۃ بن کعب الاسلمی ولم یرو عنہ غیر ابی سلمۃ واجاب عنہ النووی بان الخطیب شرط فی المجہول ان لا یعرفہ العلماء وہما معروفان فمرداس من اصحاب بیعۃ الرضوان وربیعۃ من اہل الصفۃ والصحابۃ عدول لا یضرہم الجہالۃ **القسم الثانی** مجہول الحال ویسمی المستور وہو الذی عرف عینہ ولم یعرف عدالتہ وفسقہ وفی روایتہ اقوال **احدہا** ان تقبل وہو مذہب امامنا ابو حنیفۃ رضی اللہ عنہ وتبعہ ابن حبان ویستدل علیہ اما اولا فبانا اُمرنا بالحکم علی الظاہر ونہینا عن التجسس واما ثانیا فبان بعض الظن اثم واما ثالثا فبقبول خبر المسلم المستور بطہارۃ ماء الحمام ورق العبد المبیع وکونہ علی وضوء اذا ام فی الصلوٰۃ وکون اللحم عن مذکی وبسمت القبلۃ واما رابعا فلانہ علیہ السلام قبل شہادۃ الاعرابی علی رویۃ الہلال واما خامسا فبقولہ تعالی ان جاءکم فاسق بنبأ فتبینوا فاذا لم یعلم الفسق لم یجب التبین **ثانیہا** ان لا تقبل وہو قول الشافعی واستدل اصحابہ اما اولا فلان قولہ تعالی ان الظن لا یغنی من الحق شیئا ینفی العلم بخبر الواحد وخرج عنہ خبر العدل بالاجماع فبقی المستور علی الاصل واما ثانیا فلان التزکیۃ واجبۃ فی الشہود فکذا فی الرواۃ والجامع الاحتراز عن الفساد المظنون واما ثالثا فلان عمر رضی اللہ عنہ رد خبر فاطمہ بنت قیس وقال کیف نقبل قول امراۃ صدقت ام کذبت وکان علی رض یحلف الراوی ولم یرو عن الصحابۃ الانکار علیہما **ثالثہا** انہا مقبولۃ فی الصدر الاول لغلبۃ الصدق لا فیمن بعدہم لشیوع الکذب وہو قول الامامین ابی یوسف ومحمد رحمہما اللہ تعالی وہو فی غایۃ الجودۃ واختارہ صدر الشریعۃ وفسر بعض الحنفیۃ الصدر الاول بالصحابۃ والتابعین واتباعہم لقولہ علیہ السلام خیر القرون قرنی ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم **رابعہا** التوقف وہو مختار امام الحرمین **خامسہا** التفصیل وہو مجہول الحال اما مجہولۃ العدالۃ الظاہرۃ والباطنۃ واما مجہولۃ العدالۃ الباطنۃ ای فی نفس الامر دون الظاہرۃ فالروایۃ تقبل من الثانی لا من الاول **تاسعہا** من المطاعن البدعۃ اختلف فی المبتدعۃ والتفصیل انہم قسمان **الاول** من یکفرہ اہل السنۃ کمن انکر خلافت الشیخین ....

او سبہما من اعتقد الوہیتہ علی رضی اللہ عنہ و الجبمتہ فقال القاضیان ابو بکر و عبد الجبار لا یقبل روایتہ وعلیہ جمہور المحدثین
وقیل تقبل مطلقا وقال ابو الحسن البصری وارتضاہ بعض ائمۃ الاصول انہ ان اعتقد جواز الکذب کالخطابیۃ
من غلاۃ الروافض فلا تقبل والا فتقبل واحتج بان السلف کانوا یاخذون الحدیث عن علمائنا کقتادۃ وعمر بن
عبید مع تکفیرہم ومن یری رایہم وقال العسقلانی المعتمد ان الذی ترد روایتہ من انکر امرا متواترا من الشرع ومعلوما
من الدین بالضرورۃ وکذا من اعتقد عکسہ فاما من لم یکن بہذہ الصفۃ وانضم الی ذالک ضبطہ لما یرویہ مع ورعہ وتقواہ
فلا مانع من قبولہ انتہی والمراد بالورع والتقوی التحرز عما سوی بدعتہ من محظورات الشرع ویجب ان یقید بان
لا یکون داعیا الی بدعتہ وحکی الجزری وابو الفیض الفارسی الاتفاق علی رد روایۃ المکفر الثانی من لا نکفرہ فقیل یرد
روایتہ مطلقا ویحکی عن مالک واستدلوا اما اولا فبان الفاسق الغیر المادل مردود الروایۃ اجماعا فالمول نحوہ الحق
بالرد لانہ یعتقد الباطل حقا والجواب ان الاول یجتری علی الکذب لا الثانی واما ثانیا فبان فی روایتہ ابقاء الذکرہ و
تعظیما لامرہ واعترض علیہ العسقلانی بانہ یبغی علی ہذا ان لا یروی عن مبتدع شیء یشارکہ فیہ غیر مبتدع وفیہ نظر وقیل
تقبل مطلقا وینسب الی الشافعی ان ترد ان کان داعیا للناس الی بدعتہ وتقبل ان لم یکن وعلیہ الجمہور وفی الصحیحین من
روایتہ غیر الدعاۃ ما لا یحصی وادعی ابن حبان الاتفاق علیہ وقیل اراد اتفاق الشافعیۃ خاصۃ ویشترط ان لا یروی
ما یوافق مذہبہ والا رد علی المختار العاشر سوء الحفظ وقد مر بیانہ عند الرابع قیل من المطاعن کثرۃ ارسال الحدیث والمحققون
علی خلافہ بل ذہب بعض الحنفیۃ الی ان الارسال اقوی من الوصل لانہ دلیل اذعان الراوی بثبوتہ وسماع الصحۃ من غیر واحد
قیل من المطاعن التدلیس ولا یبعد ان یکون حقا لکن الجمہور علی خلافہ وقد نسب التدلیس الی کثیر من الاعلام کالسفیانین
ومن جلالتہما قیل لولا السفیانان لذہب علم الحجاز وقیل من المطاعن ابہام الراوی بالتوریۃ عن اسمہ وقال النسفی فی
کشف المنار لیس ہذا بجرح وقد فعلہ السفیان الثوری ومحمد بن الحسن مع ما لا یخفی من حالہما فی الفقہ والعدالۃ والورع
فان سفیان یقول حدثنا ابو سعید من غیر بیان ما یعلم بہ ثقۃ او غیر ثقۃ ومحمد یقول اخبرنا ثقۃ من غیر تفسیر وذالک اما
لان الراوی ثقۃ وقد طعن فیہ بعض الناس تعصبا او قصورا عن التحقیق فیکنی عنہ صیانۃ للراوی عن الطعن بباطل وللطاعن
من ان تبتلی بالطعن فیہ واما لانہ مطعون فی بعض روایتہ بسبب لا یمنع قبول روایتہ فیما سوی ذالک کمحمد بن سائب الکلبی
المفسر واما لان المحدث قد یروی عمن دونہ فی السن وہذا صحیح عند المحققین فیکنی عنہ حفظا للسامع عن اساءۃ الاعتقاد وقیل من
المطاعن عمل السلطان وہو مذہب ابن سیرین والصواب ان مجرد العمل لیس بجارح لان الصحابۃ کانوا یتقلدون العمل عن البغاۃ
والظلمۃ وقد استعمل مروان ابا ہریرۃ علی المدینۃ بل الجارح ہو الظلم فی العمل وقیل من المطاعن الدعابۃ وہو المزاح لانہ من اللغو

وايضاً من خوارم المروة والصحيح انه مباح بل مندوب اذا لم يكن كذباً وكان في بعض الاحيان وذالك لانه صح عن النبي
صلى الله عليه وسلم وعن اصحابه الكرام كعلي بن ابي طالب واسيد بن حضير ونعيمان رضي الله عنهم وذكر صاحب القاموس ان
نعيمان باع سويد بن حرملة وكان حرا من الاعراب بقلائص فعلم به ابوبكر الصديق رضي الله عنه فرده واعطاهم القلائص
فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه سنة وقيل من المطاعن عدم الاعتياد برواية الحديث قال النسفي ليس بقدح
لان المعتبر هو الاتقان وربما يكون اتقان غير معتاد بها اكثر من اتقان المعتاد بها فان ابابكر الصديق رضي الله قليل الرواية
جدا ولا طعن في حديثه وقد يحتج عليه بقبول النبي صلى الله عليه وسلم بخبر الاعرابي برؤية هلال رمضان ولم يكن ممن يعتاد
الرواية وقيل من المطاعن كثرة الاشتغال في الفقه والظاهر انه راجع الى الذي قبله وهذا في غاية البطلان لان الفقيه
اشد الناس اتقانا للحديث بالفاظه ومعانيه **فصل** مراتب الفاظ التعديل **الاول** المبالغة كاوثق الناس او اثبت الناس
او اليه المنتهى في التثبت قيل ومنه فلان لا يسئل عنه **الثاني** التكرير نحو ثقة ثقة ثبت ثبت او متقن حجة او ثقة حافظ او ثقة
ثبت قال ابن سعد في شعبة ثقة مامون ثبت حجة صاحب حديث وقال ابن عيينة حدثنا عمرو بن دينار وكان ثقة ثقة ثقة
فكرره تسعا وكانه لم يزد لانقطاع النفس **الثالث** الافراد باحدها نحو ثقة او حجة او ثبت **الرابع** ما يشعر بالصدق نحو
صدوق او محله الصدق او مامون او خير او لا باس به فيكتب حديثه وينظر في ضبطه وقال ابن مهدي حدثنا ابو خلده
فقيل كان ثقة كان صدوقا وكان مامونا وكان خيرا الثقة شعبة وسفيان **الخامس** شيخ او روى عنه الناس فيكتب
عنه وينظر **السادس** صالح الحديث او وسط او جيد الحديث فيكتب وينظر **السابع** ما يقرب من ادنى الجرح نحو صويلح
او مقارب بكسر الراء وفتحها او صدوق ان شاء الله تعالى فيكتب وينظر **فصل** مراتب الفاظ الجرح **الاولى** المبالغة
كاكذب الناس او دجال او اليه المنتهى في الكذب او معدنه او منبعه والوصف بفعال نحو كذاب او وضاع **الثاني**
كاذب او واضع او متروك الحديث او ذاهب او ذاهب الحديث او داه بمرة اي قولا واحدا بلا تردد او ساقط او هالك
او يعتبر به او لا يساوي شيئا **الثالث** متهم بالكذب او بالوضع او غير مامون او واه **الرابع** فيه نظر او سكتوا عنه او ليس
بثقة او فيه مقال ومطعون فيه ومجروح **الخامس** ضعيف او فيه ضعف او ليس بالقوي او ليس بذاك او مختلف فيه او
ليس بعمدة او ليس بالمرضي او سئ الحفظ او لين او فيه لين قيل ومثله مقارب الحديث او مضطرب الحديث او لا يحتج به او مجهول
انتهى وفيه تامل ولا يكتب الا عن ذوي هذه المرتبة الاخيرة للنظر والاعتبار وبالغ بعضهم فقال لا يكتب عن اهل الخامسة
والسادسة اصلا ولا يحتج بهم **فصل** مراتب الفاظ الجرح اختلف فيها على اقوال **الاول** قال الطيبي الفاظ الجرح على
مراتب اولها هو لين الحديث فيكتب حديثه وينظر اعتبارا قال الدارقطني اذا قلت لين فلا يكون ساقطا ولكن مجروحا بشئ

لا یسقط العدالۃ قیل ومثلہ مقارب الحدیث او مضطرب الحدیث او لا یحتج بہ او مجہول ثانیہا ہو لیس بقوی فہو کالاولی فی کتب الحدیث الا انہ دونہ فی القوۃ قیل ومثلہ لیس بذاک او لیس ہناک القوی ÷ ثالثہا ضعیف الحدیث ہو دون الثانیہ ولا یطرح بل یعتبر رابعہا متروک الحدیث او ذاہب الحدیث او کذاب فہو ساقط لا یکتب حدیثہ انتہی **الثانی** قال ابو الفیض فی الجواہر مراتب الجرح خمس الاولی اسوٴہا الوصف بافعل او فعال کا کذب الناس او افسقہم کذاب یکذب وضاع یضع الحدیث دجال الثانیۃ متروک الحدیث متہم بالکذب متہم بالوضع ساقط ساقط الحدیث ذاہب ذاہب الحدیث ہالک فیہ نظر سکتوا عنہ ترکواہ لیس بثقۃ الثالثۃ متروک رد حدیثہ مردود الحدیث ضعیف جدا واہ طرحوا حدیثہ ارم بہ لیس بشی لا یساوی شیئا الرابعۃ منکر الحدیث مضطرب الحدیث واہی الحدیث ضعفوہ لا یحتج بہ ضعیف مجہول الخامسۃ فیہ مقال فیہ ضعف فی حدیثہ ضعف لیس بذاک لیس بذالک القوی ولیس بالمتین لیس بحجۃ لیس بعمدۃ لیس بالمرضی خلف فیہ طعنوا فیہ سیٔ الحفظ لین لین الحدیث فیہ لین تکلموا فیہ ففی ہاتین المرتبتین یکتب حدیثہ للاعتبار وفی الثلث الاول لا یکتب ولا یعتبر بہ انتہی **الثالث** قال بعضہم للجرح مراتب الاولی اکذب الناس او الیہ المنتہی فی الوضع او رکن الکذب الثانیۃ دجال او وضاع او کذاب الثالثۃ متہم بالکذب او الوضع او ساقط او ہالک او ذاہب الحدیث او متروک او متروک الحدیث او ترکواہ او فیہ نظر او سکتوا عنہ او لا یعتبر بہ او لا یعتبر بحدیثہ او لیس بثقۃ او غیر ثقۃ او غیر مامون الرابعۃ فیہ مقال او ضعیف او فیہ ضعف او فی حدیثہ ضعف او یعرف وینکر او لیس بذاک او لیس بذاک القوی او لیس بالقوی او لیس بحجۃ او لیس بعمدۃ او لیس بالمرضی او الضعیف ہو او فیہ خلف او طعنوا فیہ او مطعون فیہ او سیٔ الحفظ او لین او لین الحدیث او فیہ لین او تکلموا فیہ فکل من قیل فیہ ہذہ المراتب الاربع لا یکتب حدیثہ اصلا انتہی **الفصل** من الثقات من تغیر حفظہ وہذا علی وجوہ احدہا ان یذہب بصرہ فلا یمکنہ الاستعانۃ بالکتاب علی الحفظ ثانیہا کبر السن کما قال اللہ تعالیٰ ومنہم من یرد الی ارذل العمر کیلا یعلم بعد علم شیئا ثالثہا آفۃ اصابت الدماغ کضربۃ علی مؤخر الراس وکالحجامۃ علیہ وعلی القفا وکاستیلاء سوء المزاج علی الدماغ سیما البارد الرطب قال ابو الفیض الفارسی ہذا فن مہم جدیر بافراد تصنیف انتہی والحکم فی ہولاء ان یقبل عنہم ما روی قبل الاختلاط ویرد ما روی فی الاختلاط ویتوقف فیما شک فیہ وقیل یرد ایضا ومن ہولاء عطاء بن السائب وابو اسحاق السبیعی وابن ابی عروبۃ وعبد الرحمٰن المسعودی وربیعہ شیخ مالک وعبد الوہاب الثقفی وعازم والدقلابۃ واختلط سفیان بن عیینہ قبل موتہ بسنتین وعبد الرزاق حین عمی فی آخر عمرہ **مسئلہ** لا یقبل الجرح والتعدیل الا ممن یعرف اسبابہا ویعتبر فیہا قول العبد والمرأۃ کروایتہما علی ما ذکرہ الطیبی وحکی القاضی ابو بکرؒ عن اکثر الفقہاء من

اہل المدینة وغیرہم ان تعدیل المرأة لایقبل لافی الروایة ولافی الشہادة **مسئلہ** اختلف فی عدد المزکی فقال
العسقلانی فی الاصح ان الواحد کاف وقاسہ قوم علی تزکیة الشاہد فشرط اثنین وفی تزکیہ الشاہد خلاف بین علمائنا فمن
الشیخین ابی حنیفة وابی یوسف الاکتفاء بالواحد وعن محمد خلافہ وفی شہادات مختصر الوقایة الاثنان احوط فی التزکیة
مسئلہ یعرف العدالة بالتعدیل او الشہرة بہا کابی حنیفة ومالک واحمد والضبط بان یعتبر حدیثہ بحدیث الثقات
الاثبات فان وافقہم فی کل حدیث اولم یخالفہم الا نادرا فہو ضابط والا فلا **مسئلہ** ان التعدیل مقبول مجملا من غیر
ذکر سببہ لا لان اسبابہ کثیرة یصعب ذکرہا بل لان سببہ واحد معلوم واما الجرح ففیہ خلاف قال العسقلانی المختار
انہ ان کان صادرا عن عارف باسبابہ غیر معارض بالتعدیل فیقبل مجملا لان الراوی غیر العدل فی حیز الجہالة فاعمال کلام
الجارح فیہ اولی من اہمالہ ومال ابن الصلاح فیہ الی التوقف وذہب اٰخرون لایقبل الا مفسر السبب لاختلاف العلماء
فی اسبابہ وبان البخاری احتج بعکرمة مولی ابن عباس واسمٰعیل بن اویس وعاصم بن علی ومسلم بسوید بن سعید
وہولاء سبق الطعن فیہم فدل علی انہم لم یقبلوا الجرح الا مفسرا وہہنا **بحث** وہو انہ یرتفع الاعتماد حینئذ علی کتب الجرح
والتعدیل فلانہم یقولون فلان ضعیف وفلان لایحتج بہ اصلا بلا ذکر السبب غالبا واجاب الطیبی بانہ وان لم یکن مثبتا
للجرح لکنہ یوجب التوقف فی قبول حدیث المجروح لوقوع ریبة قویة فیہ فان اعتضد الظن بعدالتہ بدلیل قوی کروایة
صاحب الصحیح عنہ قبل حدیثہ والا لا **تحقیق** تعصب بعضہم فی التجریح وقال ابن دقیق العید الوجوہ التی تدخل فیہا الآفة
خمسة **احدہا** الہوی والغرض وہو شرہا وفی تواریخ المتاخرین کثیر منہ **قلت** ومنہ قدح الشافعیة فی بعض رواة احادیث
التی استدل بہا الحنفیة قال **ثانیہا** المخالفة فی العقائد **قلت** وہذا کقدح بعض اہل السنة فی بعض الرواة من اہل الاعتزال
والتشیع ولو کانوا اہل صدق فی نقل الحدیث قال **ثالثہا** الاختلاف بین المتصوفة واصحاب العلوم الظاہرة فوقع تنافر
اوجب کلام بعضہم فی بعض **قلت** ہذا التعصب کثیر فی اصحاب الظواہر فان عقولہم قصرت عن ادراک حقائق الصوفیة
فانکروا علیہم حتی کفروہم ومن نظر فی مولفات الصوفیة ظہر انہم منصورون منصبغون بصبغة النبی صلی اللہ علیہ وسلم ظاہرا وباطنا
ولذالک اعترف کثیر من العظماء العلماء المتشرعین بکمال مراتب الصوفیة وتقربہم الی اللہ سبحانہ ومن عجائب ہذا الباب
ان صاحب القاموس من عظماء المحدثین وقد شرح صحیح البخاری شرحا مبسوطا کمل الربع الاول فی عشرین مجلدا فطعن العلماء
فی شرحہ لانہ ذکر فیہا الفوائد من الفتوحات المکیة للشیخ محی الدین بن عربی الطائی الاندلسی ومنہا ان الشیخ ابا الفضل محمد بن
طاہر المقدسی من عظماء المحدثین وقد صنف کتابا فی صفة اہل التصوف واباحة السماع والرقص فقدح بعض العلماء فیہ
لذالک واسقط حدیثہ قال **رابعہا** الکلام بسبب الجہل بمراتب العلوم واکثر ذالک فی المتاخرین لاشتغالہم بعلوم الاوائل

وفیہا الحق کالحساب والہندسۃ والطب وفیہا الباطل کالطبعیات وکثیر من الالہیات واحکام النجوم **قلت** علوم
الاوائل ہی علوم الفلاسفۃ وقد نقل من الیونانیۃ الی العربیۃ فی زمن الخلفاء العباسیۃ فاشتغل بہا علماء الاسلام وادرجوا
کثیرا منہا فی علم الکلام وہی ثلثۃ اقسام **الاول** علوم الریاضی فمنہا علم الہندسۃ الباحثۃ عن مقادیر المثلثات والمربعات
والدوائر والاکر والمخروطات ومنہا علم الحساب الباحث عن الضرب والقسمۃ والجذر واستخراج المجہولات بالاربعۃ
المتناسبۃ والخطائین والجبر والمقابلۃ واستعلام المساحات ومنہا علم ارثماطیقی یعرف بہ خواص الاعداد ومنہا علم الہیئۃ
الصغری والکبری والات الرصد والزیج والاسطرلاب وہذہ العلوم الریاضیۃ لاتخالف شیئا من اصول الشرع
سوی بعض اصول طبیعۃ ادرجہا بعض المتاخرین فی مقدمات الہیئۃ الصغری مع الغنیۃ عنہا **القسم الثانی** العلوم الطبعیۃ
فمنہا علم مادۃ الاجسام وصورہا وقدمہا وحدوثہا والمکان والزمان ومنہا علم کائنات الجو من السحاب والمطر والبرق
ونحوہا ومنہا ما یجوز علی الافلاک ولایجوز بزعمہم من خرق اوفناء وقد خطاؤا فی ہذہ العلوم کثیرا ومنہا علم ابدان الحیوانات
من تشریحہا وحواسہا وکیفیۃ تناسلہا وعلم النباتات وعلم المعادن والخطاء فی ہذہ العلوم الثلثۃ قلیل ومنہا علم الطب
وہو ممدوح شرعا ومنہا علم احکام النجوم وفیہ تفصیل فان زعم المنجم ان النجوم مدبرۃ مستقلۃ کفرہ ظاہر فان قال مسخرۃ
بامر اللہ تعالی ولم یدع علم الغیب فلاکفر ولکن لاینبغی اتخاذہ کسبا **القسم الثالث** العلوم الالہیۃ فمنہا علم امور
العامۃ من الوجود والعدم والوجوب والامکان والقدم والحدوث والعلۃ والمعلول ولیس فیہ کثیر خطاء ومنہا علم وجود
الواجب وصفاتہ وقد اخطاؤا فی بعضہ ومنہا علم النبوۃ والمعجزات والکرامات وکلامہم فی ہذا الباب لایبعد غالبا عن الصواب
ومنہا علم المعاد وہو صواب من حیث اثبات الحشر الروحانی وغلط من حیث انکار الجسمانی ومنہا علم المنطق ولابد
للعالم من تعلم بعضہ اما الانہماک فی تفاریع الجاشۃ فعبث وبہذا یظہر الجمع بین القول بجوازہ وحرمتہ فہذہ مشاہیر علومہم ولہا
علوم تتشعب منہا والمجموع نحو اثنین وسبعین علما وقد الفنا بحمد اللہ فیہا الکتب المبسوطۃ وافردنا بعضہا بالرسائل سیما
علوم الریاضی ونخلنا الحق عن الباطل ولم یفعل ہذا احد من عہد ادم علیہ السلام الی یومنا علی ما ازعم لان العالم الجامع
لکل فن من العلوم کالکبریت الاحمر والحمد للہ علی نعمائہ قال **والخامس** الاخذ بالذم مع عدم الورع **قلت** اراد بہ
الاستہسال فی القدح مع عدم التحرز عن الطعن بلاحق وہذا الکلام یدل علی غایۃ انصاف قائلہ ومعرفتہ بمراتب العلوم
النقلیۃ والعقلیۃ **مسئلہ** اذا تعارض الجرح والتعدیل فاطلق قوم ان الجرح مقدم لان الجارح اطلع علی امر خفی لم یطلع علیہ
المعدل **والحق** التفصیل فان صدر مفسرا ممن ہو عارف باسبابہ واعرف من المعدل باحوال المجروح فہو مقدم والا لا
مسئلہ اذا تعدد المعدل فہل یقدم علی الجرح قال الطیبی الاصح تقدیمہ **مسئلہ** قال الذہبی لم یجمع اثنان من علماء ہذا الشان

عـہ الاسترسال

قط على توثيق ضعيف ولا على تضعيف ثقة. انتهى واختلفوا في تفسير كلامه فقيل اراد ان الاثنين لم يتفقا على خلاف الواقع بل لا يتفقان على الجرح او تعديل الا والواقع كما اتفقا عليه وفيه بحث فقد يتعارض جماعتان في الجرح والتعديل كما في الحارث بن عبد الله الاعور كذبه الشعبي وابن المديني والبطل ابن سيدين اكثر رواية عن علي رضي الله عنه وقال النسائي ليس به باس واخرج له ابن حبان في صحيحه وكما في الحارث بن عمير وثقه الجمهور وروى له البخاري في صحيحه وقال الحاكم روى عن جعفر الصادق موضوعات وقال ابن حبان روى الموضوعات عن الاثبات وقال الازدي ضعيف وقيل اشار الى كثرة اختلافهم في التزكية فلم يتفق اثنان فيها بل ان وثق احدهما جرح الاخر وان جرح احدهما وثق الاخر وفيه بحث كما مر والجواب عنهما انه اراد الاكثر والاغلب **مسئلة** مذهب النسائي ان لا يترك حديث الرجل حتى يجتمع الجميع على تركه ولعله كان يقدم التعديل على الجرح او لان الاصل في المسلم العدالة وجرح البعض يسقط بتعديل البعض للتعارض **مسئلة** يفترق الرواية والشهادة في معان **الاول** يشترط العدد في الشهادة دون الرواية **الثاني** لا يشترط الذكورة في الرواية ويشترط في شهادة الحدود والقصاص **والثالث** يشترط الحرية في الشهادة دون الرواية **والرابع** لا يقبل شهادة الاصل والفرع والمملوك بخلاف الرواية **الخامس** يحكم الحاكم بعلمه في الجرح والتعديل في الرواية اتفاقا وفي القضاء بالعلم خلاف **السادس** الجرح المبهم من العالم به مقبول في الرواية على الصحيح لا في الشهادة **السابع** لا تقبل الشهادة على الشهادة الا عند تعذر الاصل بخلاف الرواية **الثامن** اذا رجع الراوي عن الرواية سقط العمل به عند الحنفية بخلاف الرجوع عن الشهادة بعد الحكم **التاسع** لا تقبل شهادة المحدود في القذف وتقبل روايته وهذا الكل ما ذكره في الاشباه والنظائر من الفقه الحنفي **العاشر** لا يقبل شهادة الاعمى وتقبل روايته

****

نوٹ :- کتاب کوثر النبی ؐ کے ساتھ ایک مفید علمی مناظرہ ملحق کر دیا گیا ہے یہ مناظرہ مصنف ؒ اور مولانا شیخ احمد ڈیرہ غازیخانی کے درمیان ہوا تھا سائل اور مجیب کے خط سے بلا واسطہ میرے شیخ حضرت مولانا عبد الکریم صاحب (دامت برکاتہم و فیوضاتہم) نے نقل کیا ہے یکم رجب المرجب ۱۳۳۸ھ بوقت عشئین ۔ علماء کرام اس سے اندازہ لگا سکینگے کہ مصنف مرحوم کس درجہ کا عالم تھا۔ بعض وہ حضرات جو مولانائے مرحوم کو لفظ جاہل سے تعبیر کیا کرتے ہیں " اور ہمچوں ما دیگرے نیست " کے زعم میں مبتلا ہیں اپنے علم کا موازنہ کر لیں۔ جبکہ کتاب کوثر النبی ؐ کے بارہ میں یہ بات ہوئی کہ کتاب زیر طبع ہے تو ایک فاضل ثقہ نے فرمایا کہ فلاں حضرت کے سامنے جب ہم نے کسی مسئلہ کے بارہ میں نبراس کی عبارت پیش کی تو حضرت صاحب نے فرمایا کہ یہ جاہل کیا جانے ۔ اب جاہل کہنے والے فاضل پر لازم ہے کہ جن سوالوں کا جواب مولانا شیخ احمدؒ نہ دے سکے تو شیخ فاضل جوابات دیکر شائع کر دیں تاکہ علمائے کرام انصاف کی نظر سے مطالعہ فرما کر جاہل اور عالم کا فرق ظاہر کر دیں ۔ چوں نداری کمال فضل آن بہ کہ زبان در دہان نگہداری
آدمی را زبان فضیحہ کند ..... ، جوز بیمغز را سبکساری

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ایرادات وردت عن بعض فضلاء ڈیرہ

"مولوی صاحب را بعد از بلاغ تحائف سلام معلوم باد کہ حل این اسولہ را بخط فرحت نمط خویش نوشتہ ارسال فرماید بینوا تعلموا والسلام مع الاکرام"

المعقول الثانی[1] مایکون الذہن ظرف عروضہ ولا یکون بحذائہ امر فی الخارج یرد علی ہذا التعریف انہ نص الشیخ
فی الشفاء بعدم الفرق بین الوجود والموجود والامکان والممکن فی کون کل منہا معقولا ثانیا مع انہ لا یصدق ہذا التعریف علی الموجود
والممکن لصدقہما علی زید الموجود **الحمد**[2] مصدر المعلوم او المجہول او القدر المشترک فیہ نظر لان المصدر المعلوم من مقولۃ
الفعل والمصدر المجہول من مقولۃ الانفعال وہما جنسان عالیان لما تحتہما من الاعراض والمقولات کلہا متباینۃ واخذ
ذاتی مشترک من المتباینین لا یجوز **وایضا**[3] ما التعبیر عن معنی الحمد علی تقدیر کونہ قدرا مشترکا **قال**[4] السید السند ومن
تبعہ کصاحب الفوائد الضیائیۃ والفاضل اللاہری وغیرہم ان الابتداء من حیث ہو ہو ملحوظا فی حد ذاتہ معنی اسمی
مدلول لفظ الابتداء ومن حیث انہ حالۃ بین السیر والبصرۃ وملحوظ تبعا لتعرف حالہما من جہۃ کون احدہما مبتدء او الآخر
مبتدأ منہ معنی حرفی غیر مستقل بالمفہومیۃ فالابتداء الکلی معنی اسمی والابتداء الجزئی الذی ہو حصۃ منہ معنی حرفی فیرد علیہ
انہ یلزم کون المعنی الحرفی فردا للمعنی الاسمی وہو فی غایۃ السخافۃ **اعلم**[5] ان ارتفاع النقیضین نقیض للنقیضین فان
نقیض کل شیء رفعہ واستحالۃ احد النقیضین یستوجب وجوب الآخر فلزم ان یکون النقیضان واجبین وہو مستلزم
لاجتماعہما **اعلم**[6] ان العدد کالعشرۃ اما یترکب عما تحتہ من الاعداد کستۃ واربعۃ او ثمانیۃ واثنین او خمسۃ وخمسۃ ومعلوم
ان الترکب منہ لبعض ہذہ الصور الثلث دون بعض ترجیح بلا مرجح اذ ترکبہا من ستۃ واربعۃ لیس باحری واولی من ترکبہا
من ثمانیۃ واثنین وان ترکب من جمیع ما تحتہ تخالف یلزم منہ ماہیۃ شیٔ واحد ای یلزم ان یکون للشیٔ الواحد امور کل
منہا تمام ماہیۃ وہو ضروری الاستحالۃ واما یترکب عن الوحدات العشرۃ فاما ان یعتبر معہا الہیئۃ الصوریۃ اولا وعلی
التقدیرین لا شک ان الوحدۃ امر اعتباری کما صرح بہ الشیخ وان الصورۃ الاجتماعیۃ امر انتزاعی اعتباری فکیف یصح کون

العدد المرکب منہ الاعتباریات من اقسام الکم الذی من اقسام الموجود بسم اللہ الرحمن الرحیم وبعد الحمد والصلوۃ فایہا الفاضل

الامجد والذکی الاوحد قد نظرنا فی کتابک فتعجبنا من سوالک وخطابک اتزعم ان تفحمنا بهذہ المسائل وکم ما الفت فی علومها من الرسائل فاعلم انا لا نفتخر بذکاء وعقل ولا نختال بمزید فضل بل نحمد من الهمنا علوم الاولین والآخرین واختارنا بذلک من بین المعاصرین فعلمنا من علوم القرآن والاصول ثمانین ومن علوم الحدیث والفقه تسعین ومن علوم الادب عشرین ومن الحکمة الطبیعة اربعین ومن الریاضی ثلثین ومن الالهی عشرة ومن الحکمة العملیة ثلثة فالمجموع نحو مائتین وسبعین علماً بین فن صغیر فی کراسة وعلم کبیر فی مجلدات ضخمة وبالجملة لیس العلم التحصیل المتداول الا نصف عشر العلم بل عشر عشره بل اقل ثم وفقنا بتهذیبها حتی اقتزحنا فی اکثرها مؤلفات فائقة ولقد اخبرنا فاضل ثقة قدم من الدهلی بان للافرنجیین لهم شغف عظیم بتعلم علم اسطرلومیا فلا یجدون من یعرفه فی اقاصی ممالکهم لبعد الندماء فی امصارها ولتتبع المبالغ فی اقطارها فحمدنا الله تعالی سبحانه علی ما قد الفنا فی هذا العلم کتاباً جلیل القدر تحیر فیه ابرخس ویذعن لبراهینه بطلیموس ولعلک تزعم ان ما ذکرنا تصلف وجزاف ولو صاحبتنا واستفدت منا لعرفت انه حق صراف وتعجبت من علوم لا عینک راتها ولا اذنک سمعتها وذلک فضل الله یؤتیه من یشاء والله ذو الفضل العظیم ثم کان الواجب علی کل من یطلب العلم ان یستفید العلوم عنا وان یسبق علی المحالات بالاستفاضة منا کما قال الشاعر اقول لصاحبی والعیس تهوی بنا بین المنیفة والضمار تمتع من شمیم عرار نجد فما بعد العشیة من عرار ولکن الحسد مرکوز فی جبلة اکثر طلاب العلم ولذا قیل لا یسمع شهادة العلماء بعضهم علی بعض ثم انا لما راینا ان سوالک امتحان بل امتهان اعرضنا اولاً عن الجواب فان التادب مع الکبراء اقرب الی الصواب علی ان المباحثة تجلب الدوار والصداع وتوجب العداوة والنزاع ولکن لما اجتمع اصحابنا الاذکیاء علی الملامة فی ترک الجواب وزعموا ان السامعین یحملونه علی العجز لا علی رعایة الآداب فکتبنا بعض الوجوه من جوابها والله تعالی اعلم بخطائها وصوابها السوال الاول ملخصه ان الشیخ قال الموجود والممکن من ثوانی المعقولات کالوجود والامکان مع ان نحو زید یحاذیها فی الخارج قلنا هذا سوال مشهور واجاب عنه الفضلاء بوجوه احدها ما ذکره السید الزاهد فی حواشی شرح المواقف وتبعه شراح السلم کفیروز والکوفاموی وهو ان معنی نفی المحاذاة هو ان لا یوجد فرد المعقول فی الخارج وافراد الموجود والممکن فی الحقیقة حصصها التی یکون الموجود والممکن ذاتیاً لها ولا شک انها مفهومات اعتباریة لا الاعیان الموجودة وثانیها ما حققه بعض الاذکیاء وافرد فیه رسالة وهو انا لا نعنی بنفی المحاذاة ان لا یصدق المعقول علی امر خارجی بل المراد ان لا یکون الاتصاف بالوجود الخارجی مقدماً علی اتصاف المهیة بالمعقول سواء کان متاخراً عنه کالممکن فان الماهیة قبل الوجود الخارجی ممکنة او کان الاتصافان معاً کالموجود فقد حققه فی شرح التجرید ان الوجود یقوم بالمهیة من حیث هی لا بالموجودة فهو تحصیل الحاصل ولا بالمعدومة فهو اجتماع النقیضین ثالثها ما قیل ان للقدماء فی المعقول الثانی مصطلحات ولذا التفرع فیها

الخبط فمنها انه ما يعقل تبعا لغيره ولو نحوا على امر خارجي والشيخ ذهب الى هذا المصطلح والموجود والممكن من حيث المفهوم كك ولكن صحة هذا القول موقوفة على النظر في سياق كلام الشيخ **السوال الثاني** خلاصته ان الحمد عندهم مصدر معلوم او مجهول او قدر مشترك[۱۲] وذا مشكل لان المعلوم من الفعل والمجهول من الانفعال والمقولات التسع اجناس عالية فلا يكون بينهما ذاتي مشترك قلنا لا نسلم انهما من الانفعال والفعل الذين هما من مقولات الاعراض وان اوهمه تسامح بعضهم على سبيل التشبيه وذالك اما اولا فلان المفهومات المصدرية اعتبارية لا اعراض موجودة واما ثانيا فلانه لو تم لزم قيام العرض بالواجب سبحانه فهو حامد ومحمود واما ثالثا فلانه يلزم انفعال الواجب عن مصنوعاته اذا حمدوه والكل باطل قطعا وهذا كاف في حسم مادة الاشكال ولو اردنا تكثير المنوع كما هو داب المناظرين لطال الكلام ولنذكر جملة منها فنقول لا نسلم ان الفعل والانفعال عرضان بل موهومان كسائر المقولات النسبية عند المتكلمين ولو سلم فلا نسلم متغايران بل متحدان والفرق بالاعتبار كما حققه التفتازاني في نهايات التلويح فلو سلم فلا نسلم انهما جنسان عاليان بل النسبة جنس عال لهما وللوضع ومتى واين والاضافة والملك كما ذهب اليه غير واحد من الحكماء ومنهم شيخ الاشراق **السوال الثالث** ما التعبير عن الحمد المشترك قلنا لا يلزم ان يكون لكل مفهوم لفظ يعبر عنه كما قيل في تفسير الدلالة ان فهم المعنى من اللفظ صفة اللفظ وكذا انفهام المعنى منه الا انه لتركبه لا يشتق منه اسم الفاعل انتهى وقال الفلاسفة في بحث العلة البسيطة ان المصدرية نفسها ولكن يتعذر التعبير عن حقيقة الامر ولو سلم بتبرعا فهو التلبس بالحمد وقيل يعبر عن المعلوم بالحامدية والمجهول بالمحمودية والمشترك بالحمد معرى عن اعتبار نسبة الى فاعل او مفعول **السوال الرابع** ملخصه ان السيد السند زعم ان معنى الابتداء الاسمي كلي والحرفي جزئي وجعل المعنى فردا للمعنى الاسمي سخافة قلنا لا شك ان الاسم والفعل والحرف انواع متباينة لا يجتمع اثنان منها في مادة واما معانيها فليست بمتباينة كما ترى من اتحاد معاني الافعال واسماء الافعال نحو بعد وهيهات فحيث جاز الاتحاد فالكلية والجزئية اسهل **السوال الخامس** حاصله ان نقيض كل شيء رفعه فارتفاع النقيضين نقيض للنقيضين واستحالته توجب وجوبها فيلزم اجتماعهما قلنا لارتفاع النقيضين معنيان احدهما سلب مفهومين متناقضين عن شيء وهو بهذا المعنى محال ولكنه ليس نقيضا للنقيضين وثانيهما كون مفهومين بحيث لا تناقض بينهما وهو بهذا المعنى نقيض للنقيضين ولكنه ليس محالا كالانسان والحيوان فالمغالطة انما نشأت من عدم الفرق بين المعنيين **السوال السادس** ملخصه بعد حذف[قد غلط التلخيص ۱۲] الهذيان ان العشرة مركب من الوحدات العشر كما حكي عن ارسطو وهي اعتبارية فهو اعتباري مع انه من الكم قلنا انما وجد الاشكال عن الخلط بين المذهبين المتناقضين فان جمهور الحكماء على ان الوحدة موجودة لانها جزء من الواحد الموجود واكثر المتكلمين على انها اعتبارية والا لكانت واحدا من الموجودات فلها وحدة وهلم جرا فيتسلسل وللجانبين ادلة ومنوع لا نشتغل بها ثم فرع الحكماء على وجودها ان العدد المركب من الوحدات موجود وفرع المتكلمون على اعتباريتها ان العدد اعتباري كسائر الانواع

[۱۲] لفظ لا لغوي معنوان ان ۱۲ منه

الكم من الخط والسطح والجسم التعليمي والزمان كما حقق في الكلام اما القول بان الوحدة اعتبارية والعدد موجود فقول لا
قائل به ولولا ان التطويل ليس من عادتنا لذكرنا في الاجوبة وجوها كثيرة ولكن فيما ذكرنا كفاية للمحققين والحمد لله رب العلمين
ثم ان المحققين من اصحابنا يريدون ان نكتب نبذة من اسولة علوم شتى فمن علم التفسير ما قال في تفسير قوله تعالى سبحان الذي
اسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى استحالة مدفوعة بما ثبت في الهندسة ان ما بين طرفي قرص الشمس ضعف
ما بين طرفي كرة الارض مائة ونيف وستين مرة ثم ان طرفها الاسفل يصل موضع طرفها الاعلى في اقل من ثانية انتهى وفيه
بحث اما اولا فلانها نسبة الجرمين لا القطرين واما ثانيا فلانه لا دليل على هذا الوصول ومن علم الحديث قد اجمع علماء الحديث
ان كل حديث روي في صلوة ليالي رجب وليلة الرغائب ونصف شعبان وليالي الاسبوع وايامه وعبادات يوم عاشوراء
مثلا الصوم والتوسعة على العيال والكحل موضوع باطل وقد اجمع الاصوليون والمحدثون والفقهاء على ان رواية الموضوع
حرام مغلظ حتى قال غير واحد منهم نسبة الحديث الى الشارع بلا تحقيق ذنب ولو كان صحيحا في نفسه كمن فسر القران برايه فوافق
وجها صحيحا وهذا الكل مبين في علوم اصول الحديث وقد ثبت عن امامنا الاعظم انه ترك التحدث خوفا من قليل تغير في لفظ
الحديث فما بال المشائخ الكرام من الاولياء والاقطاب واصحاب الكشف قد ذكروا هذه الاحاديث الباطلة في كتب اورادهم
كما في غنية الطالبين المنسوبة الى الغوث الاعظم واوراد شيخ الشيوخ السهروردي وغيرهما ومن علم الفقه قدر الحوض
المدور بثمان واربعين ذراعا او باربع واربعين ذراعا او بست وثلثين وقالوا هو الصحيح المبرهن عند المساحة فما البرهان
عليه ومن اجابنا بالبرهان الذي ذكره البرجندي في شرح مختصر الوقاية فليحقق لنا برهان مقدماته فانه ذكرها غير مبرهنة
ب معرفة وقت الظهر من المهمات والقواعد المشهورة لا تطابق بلادنا فانا قد دققنا فخرج اعظم الفي لتسع اقدام ونصف
واصغرها خمسة اسداس قدم والاستخراج المذكور في شرح الوقاية وغيره تعب عظيم لا يحصل منه الا في الزوال لعرض واحد
بعد ترصد ظل نصف النهار سنة كاملة ولذا اضطر الفقهاء الى قواعد النجوم فاستثنوا قواعد معرفة الفي عن تحريمه فهل عندك
قاعدة يعرف في الزوال لجميع بلاد الربع المسكون في ليلة واحدة بلا نظر الى الشمس او ظل من غير تعب فانا استخرجنا لذالك
قاعدة والفنا فيها رسالة سميناها اليواقيت في معرفة المواقيت بعون الله تعالى ١٢ ج قال ان صدقت غدا فانت حر فلم تتكلم غدا الا بقولك
لست ابدا بحر لا تعليقا ولا تنجيزا فان فرضنا صدقا عتق لحكم التعليق ولكن يلزم كذب الكلام من عتقه وان فرضنا كذبا لم يعتق
لحكم التعليق ولكن يلزم صدق الكلام من عدم عتقه وكل حال يجتمع الصدق والكذب معا والعتق والحرية معا فعليك بالتامل فقد
سمعنا فيه كثيرا من هذيان النظار ولم نسمع بجواب يشفي ويكفي د يؤجل الحاكم العنين سنة قمرية وقيل شمسية وفي جامع الرموز هي ثلث
مائة وخمسة وستون يوما وخمس ساعات وخمس وخمسون دقيقة وثلث عشر ثانية برصد بطليموس وتسع واربعون دقيقة بالرصد

الا یلخانی انتہی فکیف یعرف الراصد بالقاعدۃ مقدار السنۃ الشمسیۃ ولہا قاعدۃ شریفۃ ذکرناہا فی اسطرنومیا الکبیر
بعون الہادی جل شانہ ومن علم الکلام اذکروا فی جواب الجبریۃ ان العلم تابع للمعلوم وفیہ انہ غیر صحیح فی العلم الفعلی
اما اعتذارہم عنہ کما فی حواشی شرح العقائد بان المطابقۃ ملحوظۃ من جانب العلم لا من جانب المعلوم کالفرس وصورتہ
فانما یتم لو کان المعلومات موجودۃ فی الازل ویحسن التامل فیہ فقد زعم بعض المعتزلہ من اشکالہ ان الباری لا یعلم الاشیاء
قبل وجودہا نعوذ بہ من الضلال ب ذکر صاحب المواقف فی البرہان الترسی ما حاصلہ ان المسدس فی الدائرۃ ینقسم
الی ست مثلثات متساویۃ الاضلاع فما برہانہ ومن علم القران حرم السلف مخالفۃ الامام فی الرسم وقالوا ہو علی اعلی درجۃ
صحۃ الخط والا لزم اتفاق الصحابۃ فی القرآن علی ما لا یلیق بہ فما السبب فی نحو لا الی اللہ تحشرون ولا اوضعوا خلالکم
مما یزل فیہ الناظر ویضل غیر الماہر وما الباعث علی اثبات الالف مع ایہامہا الخطار فی الظاہر ومن علم المنطق قال
الشیخ فی منطق الاشارات کما ان الشیٔ قد یعلم تصورا ساذجا مثل علمنا لمعنی اسم المثلث وقد یعلم تصورا معہ تصدیق
مثل علمنا ان کل مثلث فان زوایاہ مساویۃ لقائمتین کذلک الشی قد یجہل من طریق التصور الی ان یتعرف مثل کون القطر
قویا علی ضلعی القائمۃ التی یوترہا انتہی فما شرح کلامہ وما البرہان علی تساوی قائمتین وزوایا المثلث وعلی قوۃ قطر القائمۃ
علی ضلعیہا ومن علم سمع الکیان اجمعوا علی صحۃ التکاثف بالدلیل والتجارب وبطلان التداخل ولا فرق بینہا ب طفرۃ النظام
صحیحۃ فقد برہن اقلیدس علی ان الزاویۃ الحاصلۃ بین محدب الدائرۃ والخط المستقیم القائم علی طرف قطرہا اصغر من کل حادۃ
مستقیمۃ الخطین فاذا فرضنا خطا یتحرک الی الدائرۃ بعد الانطباق علی العمود مع ثبات طرفہ علی نقطۃ التماس حصل زاویۃ
اعظم منہا من غیر ان تساویہا مع ان الطفرۃ باطلۃ بالاجماع ج النسبۃ الصمیۃ ثابتۃ لان نسبۃ المربع الی المربع کنسبۃ الضلع الی الضلع
مثناۃ فاذا تساوی ضلعا القائمۃ کان نسبۃ ضلعہا الی وترہا نسبۃ تبلغ مثناہا الضعف وہی لا توجد فی الاعداد فثبت اتصال
المقادیر وبطل الجزء ومن علم السماء والعالم القمر متحرک بالاستدارۃ باجماعہم والمحو ثابت بالحس وہذا تنافی فہل من وجہ یدفعہ
ومن علم الہیأت کیف یعرف وقت الخسوف والکسوف ومقدارہما قبل وقوعہما وہذا ضروری علی العلماء ردا علی البراہمۃ
الذین یجلبون تقویمہما من الہند ویزعمون انہا منزلۃ من العرش فیضلون المسلمین وہذا الامر ہو الذی بعثنا علی النظر فی علم الزیج
واخرج بعض علماء الحدیث معرفتہا عن بعض الصحابۃ کما فی شرح المشکوۃ للقاری الہروی فہو علی ہذا من العلوم الماثورۃ شرعا
ب کیف یعرف لیلۃ الہلال من قبل وہو ضروری لانہ من القواعد المشروعۃ قال صاحب الاشباہ فی کتاب الصوم لا
باس کہذا اصحابنا بالاعتماد علیہ فی الہلال وخالفہم بعض الفقہاء وشددوا بانہ تکلم بالغیب کالکاہن والمنجم وتصدیقہما محظور
شرعا لکن فی دلیلہم نظر فصلنا فی مرام الکلام وبالجملۃ ہی قاعدۃ لا ینبغی بالفقیہ جہلہا وان کان الاعتماد علیہا روایۃ مرجوحۃ

لہ حصر ذی الا یحصی والتفصیل قد یجہل من الات العشرین الی المقسم

فی المشہور و ان نظرنا الی جلالۃ قدر صاحب الاشباہ و قولہ عند اصحابنا فہی روایۃ راجحۃ ولکنی لا ادعی رجحانہا حفظا للادب جمہور
الفقہاء رحمہم اللہ ومن علم الہندسۃ ا ما الدلیل علی ان نسبۃ الکرۃ الی الکرۃ کنسبۃ مکعب القطر الی مکعب القطر ب ما البرہان
علی ان نسب جیوب زوایا المثلث کنسب اضلاعہ المؤترۃ لہا ج کیف یضعف المکعب باخراج اربعۃ خطوط علی التناسب
ویقرا فعلہ افلاطون لرفع الوبا عن بنی اسرائیل ولکن لا بتحریک المسطرۃ کما فی الفواتح شرح دیوان علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ
فانہ لا یناسب الصناعۃ بل بالبرہان الخطوطی ومن علم الاکر ا ما الدلیل علی القطاع السطحی ثم القطاع الکروی الذی ہو انفع
علوم الہندسۃ فی صناعۃ المجسطی وکان قدماء الفلاسفۃ یحلفون بہ ومن علم المجسطی ا کیف یعرف مقادیر الجیوب
والاوتار والظل المعکوس والمستوی والمیل الاول والثانی ومقادیر المطالع والطوالع بالبرہان فہی ثمانیۃ اسولۃ ولست
اسئل المصطلحات الصرفۃ المذکورۃ فی شرح الچغمینی بل اطلب طرق معرفتہا بالبراہین الخطوطیۃ ب کیف علموا بعد مراکز الحوامل
ومراکز المعدلات للمسیر والمحاذات عن مرکز العالم وہی ثلثۃ عشر سوالا ج کیف عرف مقادیر المرکز والخاصۃ للسیارۃ ومواضع
اوجاتہا فی زمن معلوم ببراہین الہندسۃ وہی عشرون مسئلۃ د کیف علموا التعدیل الاول والثانی ودقائق الحصص والاختلاف
للمتحیرۃ والقمر فہی ضروریۃ علی ادنی من یطلب التقویم ونحو عشرین سوالا ہ کیف یعرف مبدء النطاقات بالبرہان و البرہان
علی معرفۃ قسی رجوعات المتحیرۃ وہی خمسۃ اسولۃ ز کیف عرف تشابہ حرکۃ بعض الافلاک حول غیر مرکزہا وہی ستۃ اسولۃ
وبالجملۃ جمیع ما ذکروا من حرکات الافلاک و ابعاد مراکزہا وکیفیات ترکیبہا فانہ صادر عن براہین ہندسۃ بلا تخمین ومجازفۃ والعالم
بالہیئۃ والافلاک ہو من یستحکمہا الی ان یمکنہ تجدید الرصد ولکن الدعوی سہلۃ والخروج عن العہدۃ اغر من بیض الانوق والحمد للہ
علی نعمائہ فان لنا مؤلفات کثیرۃ فیما ذکرنا ولکن لم نجد من یفہمہا فضلا عن من یتجشمہا ومن علم التسطیح والاسطرلاب ا ما البرہان
علی تقارب المقنطرات علی الاسطرلاب فی جہۃ القطب الظاہر وصغر البروج الشمالیۃ علی عنکبوتہ ب کیف یعرف بہا تقویم المتحیرۃ
بالاسطرلاب بتقریب لا یبعد عن التحقیق ولو کانت ذا عرض کثیر ومن علم الحساب ا ما البرہان علی ان مساحۃ المثلث المنفرجۃ
الزاویۃ بضرب العمود المخرج منہا علی علی وترہا فی نصف الوتر ب ما الدلیل علی ان مساحۃ سطح الکرۃ اربعۃ امثال مساحۃ
اعظم دائرتہا ج ما الدلیل علی ان شظیۃ العضادۃ توضع علی مہ فیکون ظل الشاخص مثلہ ومن علم الستین ا ما السبب فی ان الضرب
المنحط یجعل الدرج دقائق والقسمۃ المنحطہ تجعل الدقائق درجا ومن سوالطا کیلس ا ما العلۃ فی تخالف تقویمی الہند والیونان
بالدرجات مع توافق الخسوفات والکسوفات والحال ان اہمال الدقائق فیہما یوجب التفاوت الفاحش ومن علم احکام النجوم ا
احکام البروج علی طبق صورہا والصور منتقلۃ الی التوالی فیلزم بطلان الاحکام او انتقال البروج بانتقال صورہا وکلاہما خلاف
الاجماع ب کیف تیسیر الہیلاج والکدخداہ وہما کوکبان لہما عرض عظیم او تد الطالع والرابع ج قالوا لا یخلو الکوکب عن قوۃ وضعف

معافما يرجح احدہما على الآخر فان الاحكام و الاختيارات متفرعة عليہا ومن علم المناظر برہنوا على ان الجسم فى الماء يرى اعظم
فما بال الوتد القائم على سطح الارض فى الماء يرى اصغر اذا وقع الشعاع على سطح الماء بزاوية حادة ومن علم المرايا اما السبب
فى ان الوجہ فى المراۃ المقعرۃ يرى منكوسا والحديبة صغيرا ب بالعكس فى مراۃ الافرنجية يرى الوجہ فيہما من بعد منكوسا ومن قرب مستويا ومابينہما
يفقد الشبح وہذا عجيب ومن علم فرسطون ما السبب فى ان اختلاف اطوال الاعمدۃ وجہا تہا يحدث حركة دورية ومن علم الطب
اما البرہان على القاعدۃ المذكورۃ فى الموجز وغيرہ لمعرفة درجة المركب وشربته ف ذكر غير واحد من الاطباء ان ايام البحارين غير معتبرۃ
فى البحران فيلزم انہ اذا ابتدء المرض والقمر على بعد اثنتى عشرۃ درجة خلف الشمس كان اليوم السادس آخر الرابوع الاول
واليوم التاسع آخر السابوع الاول وہذا فى غاية البطلان فہل لہ وجہ صحة ج ما تفسير توجيہ الذى ذكر شارح الاسباب فى
روية الصغير كبيرا او بالعكس من امراض العين وما سبب انعطاف الخطوط ومن علم الجفر والوفق رسم الاوفاق واعمال
الجفر موقوفة على اوضاع الكواكب وہى كثير ولمعرفتہا قواعد فانا سائل عن قواعد معرفة اوضاعہا كلہا بساعاتہا ودقائقہا فان
السيارات سبع واوضاع ما بينہا قران وتسديس وتثليث وتربيع ومقابلة وتناظر انقلابى وكل منہا يتحقق للكوكب
على احد وعشرين وجہا فحاصل الضرب مائة وسبعة واربعون فاذا زدنا عليہا معرفة اوقات شرف الكواكب ووبالہا
ودخول البيت والہبوط والرجوع والوقوف والحد والوجہ والنہبہرج وبلوغ الاوج والحضيض ومجاسدۃ الراس والذنب و
قران الكبد ودخول الطريقة المحترقة والبيرۃ وقران كف الخضيب حصل نحو مائة وعشرين سوالا اخر ثم اذا زيد عليہا معرفة
دخولہا فى البيوت الاثنى عشر من التسوية وحلول كل منہا فى منازل القمر الثمانية والعشرين حصل نحو مائتين
وثمانين سوالا آخر فالكل نحو خمس مائة واربعين سوالا ولابد لمن يدعى الجفر والوفق ان يعرفہا
فان اعمالہا موقوفة عليہا ومن لم يعرفہا فليس من دعوى ہذين العلمين فى شئ
مما ذكر بدون علم الزيج والتقويم فقد ضل ضلالا بعيدا ولذا اضطر
اہل الدعوۃ من المشائخ العظام الصوفية الى ہذا العلم
ولنكتف من الايرادات على ہذا القدر ففيہا
كفاية واستغفر اللہ العظيم ط

حاشيہ
صفحہ ١٠٠

لو استدال لسرعة حركتہ
المحدد كان افضل فان استدل
بہ لا يكاد يثبت ١٢ منہ ، حديث الصوم
صحيح والتوسعة والكحل خلاف ولكن المحقق
ان التوسعة سندہ حسن والكحل موضوع ضعيف ١٢ منہ
اقول قال العلامۃ المعترض فى النبراس النبتة غير صحيحة
والاحاديث الموضوعة كثيرۃ فى بيان المعراج ١٢ منہ الجواب
لا ينبغى القدح فى احد الجانبين فالقدح فى المحدثين يقطع اصل علم الدين والقدح فى الاولياء
اكل سم مہلك ١٢ منہ ، قد ندمت على كتابة ہذا السوال لان الناس لا يعرفون علم الحديث
ولا الوعيد العظيم الصحيح الوارد على من يروى الحديث الموضوع ولا القواعد التى

تميز بہا الصحيح
على الموضوعات
فاخاف من سوء تامل الناظرين
او ليسارعوا الى مصادمة اجماع
المحدثين غافلين ان مدار صحة الحديث
وسقمہ انما ہو على علماء الحديث ولا يعارضہم
قول غيرہم سيما فيما اجمعوا عليہ واما القول
بتجويز رواية الموضوع فى الترغيب والترہيب فقول
الزنادقة ١٢ منہ ، وذلك لان فرض صدق ہذا الكلام
يستلزم العتق للتعليق والعتق يستلزم كذب الكلام لمخالفة المنطوق وكذب
يستلزم عدم العتق لعدم وجود التعليق وعدم العتق يستلزم صدق الكلام
المطابقة المنطوق ١٢ منہ رح - نفضل الدين غفرلہ
گر ہبيند درد بے دانائے
از رہ ياد اورا بدعا

مولانائے مرحوم مصنف کوثر النبی

کا

خط

معلوم حضرت علمائی کرام دام برکاتہم باد کہ فضیلت مرتبت ملا علی محمد مراسلتی رسانید و گفتہ کہ حضرت مرجع الافاضل مجمع الفضائل افتخار العلماء سند الفضلاء مولوی شیخ احمد صاحب زید علمہ در باب این فقیر اہانتی فرمودہ تلمیذی امر گفت چند اعتراض بسبیل امتحان بنگارد چوں بجناب کرامت انتساب حضرت مولانا موصوف رعایت ادب ضروری دانستہ اولا از جواب چشم پوشی کرد لیکن عزیزان بملامت برخاستند و برین سوء الادب برگماشتند لہذا جواب اسولہ مرقوم و لبقدر شش صد سوال از علم مجسطی و اصول ہیئۃ و مقدمات جفر و علم اوفاق کہ افتخار حضرت مولوی بدین علوم است اجمالا بقلم آوردہ و لبقدر ۲۰۰ و چہار از دیگر علوم حالا بر حضرت اوشان لازم کہ یا جواب بر نگارند یا طعنہ و عیب گیری بگذارند اگر جواب فرمایند کہ ما این علوم نخواندہ ایم الزامی عظیم است زیرا کہ چوں ترک جواب یک مسئلہ در الزام عالم نکابت داو نا دانستن علوم عظیمہ کہ ہر یکے ازانہا مشتمل بر ہزارہا مسائل است الوف الزمات خواہد بود و اگر جواب فرمایند کہ بعض این علوم شرعاً ممنوع است موجہ نباشد ازانکہ بعضی فقہا علم نجوم و جفر و رمل و منطق و فلسفہ ہمہ را در تعداد تحریم آوردہ و محققان چوں امام محمد غزالی و غیرہ حل و حرمت انہارا بر عقائد دینیات موقوف داشتہ پس بعضی را حرام دانستن و بعضی افتخار کردن معنی ندارد فی الجملہ این فقیر لفہم و کیاست خود افتخاری ندارد ولیکن از حکمت الہی و افضال بیشمارش متعجب کہ اقسام علوم دقیقہ بر ذہن این قاصر کہ در صغر سن بکم فہمی موسوم بود بلا تعلم منکشف گردانید و از قدر تش حیران کہ معاصرین را بخیال تعصب از استفادۂ آن محروم ساخت خیریت حالا از حضرت مولوی و سائر علمای امجاد امیدوار است کہ اسولہ و اجوبہ لطور انصاف مطالعہ فرمایند و از مکارم و عنایت دور ندارند والسلام

لایخفی علی البصیر ۔۔ تریاق من نقشہ عبد الکریم ڈیروی جام پوری۔

دکان یخرج الحدیث الضعیف اذا لم یجد فی الباب غیرہ ویرجحہ علی الرئ — الفصل فی روایۃ الحدیث بالمعنی کثر الکلام فیہ بین السلف والخلف وفیہ مذاہب الاول انہ ۔

اعلان

اللہ جل جلالہ کا لاکھ لاکھ شکر ادا کرتا ہوں کہ جنہوں نے مجھے توفیق دیکر کتاب عظیم کوثر النبیؐ کی طباعت و اشاعت کی خدمت مجھ سے لی آج تک یہ کتاب طبع نہیں ہوئی تھی حضرتنا استاذ العلام مولانا عبد الکریم صاحب احمد رائی ڈیرہ غازیخانی (اطال اللہ ظلہم) خلف الرشید حضرت مرجع العلماء والاطباء حاجی الحرمین الشریفین مولوی محمد صدیق صاحب مرحوم اثمعل نے احقر کو فرمایا کہ کتاب عظیم کوثر النبیؐ کی طباعت کرانی ہے احقر نے کتاب کی جامعیت کو دیکھکر برائے افادۂ عام طبع کرانے کا مصمم ارادہ کر لیا تھا۔ چونکہ یہ ایک ایسی کتاب تھی جو کہ نایاب ہے شائقین علوم حدیث کے لئے آب حیات ہے ۔ دور حاضر میں .... تریاق ہے کتاب کی تصحیح میں بندہ نے حتی الوسع کافی کوشش کی ہے اللہ تبارک و تعالےٰ قبول فرمائے آمین

الحمد للہ شائقین حوض کوثر کیلئے

کتاب

کوثر النبی

کا

حصہ اول زیور طبع سے مزین و موشح ہو کر منصۂ شہود پر نزہت ناظرین اور فسحت حاضرین کے لئے ہدیہ کی صورت میں پیش کیا جاتا ہے جو کہ خالص مشک سے زیادہ خوشبو دار اور شکر و شہد سے زیادہ لذیذ ہے اور کتاب عظیم کا حصہ دوم جو کہ موضوعات اور اسماء رجال موضوعات پر مشتمل ہے وہ کافی ضخیم ہے جو کہ زیر طبع ہے حصہ دوم کے بارہ میں احقر کچھ کہہ نہیں سکتا وہ دیکھنے سے تعلق رکھتا ہے ~ شنیدہ کے بود مانند دیدہ ۔
انشاء اللہ تعالےٰ جلد از جلد آپ حضرات کی خدمت میں پیش کیا جائیگا ۔ اگر آپ حضرات کی قدر دانی اور اعانت رہی ۔

احقر فضل الدین ابو غضنفر بن خیر الدین المتوطن چودھوان من مضافات ڈیرہ اسماعیل خان

۱۱ ذوالقعدہ ۱۳۸۲ھ مطابق ۶ اپریل ۱۹۶۳ء